

南山律

在家備覽略編

手抄稿

一九九一年版

貳



出版說明

戒法傳入中國，自姚秦始有廣律，逐步譯出《十誦律》、《四分律》、《五分律》等諸多律本。唐初道宣律祖（西元596-667）依大乘教義釋通《四分律》，因宣祖居於終南山，後人將其論著稱為「南山律」。南山律之內容「貫攝兩乘，囊括三藏」，其中以《四分律刪繁補闕行事鈔》、《四分律含註戒本疏》、《四分律隨機羯磨疏》三部為最要，合稱「南山三大部」。逮及北宋，元照律師（西元1048-1116）撰《資持記》解釋《行事鈔》、《行宗記》解釋《戒本疏》、

《濟緣記》解釋《羯磨疏》，後人將此六部合稱「南山六大部」。

南山六大部之內涵主要針對出家眾，而其中戒法、戒體及持犯之基本精神，亦通於在家眾，乃學戒、持戒之基礎。民國以來，中興南山律之高僧弘一大師（西元1880-1942）從六大部中將居士學戒最重要之基礎摘錄成書，名《南山律在家備覽略編》。

日常老和尚（西元1929-2004）一生親近佛教各宗派大德，博通三藏，持戒精嚴，以多年的學修詳審觀察，深感

《南山律》之殊勝，發願弘揚。故於1991年間先後在台北佛陀教育基金會、高雄悟光精舍及南投福智精舍等地為僧俗二眾宣講《南山律在家備覽》。老和尚善觀漢地緣起，平實親近、深入淺出的講述，令學修者易於理解、受持，於此時代再樹戒幢、引領群迷，恩澤廣被。

此1991年版《南山律在家備覽略編手抄稿》共十冊，係依老和尚所宣講的八十卷錄音帶內容編製而成，其中所標示之卷數及時間亦依原音檔註記，以利大眾學習。音檔下載：台北市福智佛教基金會網站 <http://www.buddhism.blisswisdom.org/>。

此套書由僧俗二眾弟子共同努力，歷時多年謄稿、校潤而成，儘可能完全保留老和尚說法時之語句，然錯漏之處仍屬難免，敬祈諸方大德不吝賜教！

福智佛教基金會 謹識

二〇一六年十月十九日

南山律

在家備覽略編

手抄稿

一九九一年版

目次

· 第十六卷	· 第十五卷	· 第十四卷	· 第十三卷	· 第十二卷	· 第十一卷	· 第十卷	· 第九卷
223	193	157	125	95	67	33	1

南山律在家備覽略編手抄稿

一九九一年版

第
09
卷

南山律在家備覽略編手抄稿 一九九一年版

第九卷·A面

00'03"

請大家翻開《南山律在家備覽》，這裡有幾個問題，這個問題下面都會一一解答，所以這裡就不說了。到時候自然說到那裡就……這個問題下面講下去都可以解答。那昨天已經講到「略辨教體」當中前面兩個——實法宗、假名宗，那麼這個我沒有詳細講，已經說過了，因為到後面在「戒體」一章當中，他會很認真地把它一一解釋得清楚。這個地方只是約略地了解這個幾個宗派，那麼每一個宗派大概所提出來的見解，以及在這種見解之下它行持的準則，這樣。這是三方面，所以只要約略了解。現在我們看第六頁最後一行：

01'52"

三者圓教宗，即用《涅槃》開會之意決了權乘回歸實道，故考受體乃是識藏熏種，隨行即同三聚圓修，微縱妄心即成業行，此名終窮大乘教也。

這個第三個說明圓教宗。這個圓教又顧名思義——圓滿的言教，這是從下面一步

一步上來。那麼它根據什麼呢？說「用《涅槃》」，實際上叫《法華》、《涅槃》。而這個地方特別提《涅槃》也有意思，《法華》是開會的真正理路，佛的意趣；《涅槃》是行持，所以《涅槃》是說「扶律談常」，最後了解了，你要正式去行持的話，那還從這個地方著手。因此《涅槃》到最後，把《法華》的意義究竟說明了以後，講達到這個究竟圓滿的目標，還離不開下腳第一步——律，這樣。這個很明白，不是說，說得頭頭是道、天花亂墜，行的時候也反正是圓融自在。那實際上不是，正因為要達到最高深圓滿的，所以行持還這麼一步不差。因此這個「開權會實」不是隨便的空話，而是有實際內涵，才能夠把大小一貫徹。所以說，用這個來開權會實，那麼能夠究竟地，把前面佛所樹立的權宜方便的這個，所謂二乘，《法華》上面所謂羊車、鹿車，最後都歸到那個佛出世的真正目標，所謂實道——大白牛車。那這是圓教宗所稟承的根本意趣，這個是深符佛出世根本宗旨的。

041501

因此在這個原則之下，現在來考校我們所受的戒體是什麼？那不像前面所說的色法，或者是非色非心，所謂強號二非的，既不是色、又不是心，所以兩個非，所以叫強號二非。那麼這是什麼呢？這是「識藏」。這個「藏識」這個名字，那個在小乘當中不太多說，因此《楞伽》當中尤其是說，它說這個東西是非常深，「阿陀那識甚細微，我於凡愚不開演」。佛就說，這個八識很深細的一樣東西，對於普通凡夫固然不說，對於不究竟了解的這個二乘行者他也不說這個，一直等到究竟大乘再說。

051591

欸，也許到這裡我們說：「哎呀！那我們都聽見，很了解了，我們都應該究竟大乘啊！」這個大家要了解一下，正法的時候、像法的時候、末法的時候，同樣講大小三乘，內涵千差萬別。所謂正法的時候是什麼特徵呢？講證果的，因此這個時候所謂講大乘者，他不一定能夠證得佛果，也一定要發大菩提心，乃至於見道、證無生法忍等等，那個才是真正大乘根性，不是聽懂了個名詞就算。小乘亦復如是，不是說「苦集滅道」聽見了就算，他了解了能夠依次證得聖果，這個才是！如果說隨便講了以後聽懂就算的話，那這佛法太不稀奇了，這是我們應該了解的。

071051

那現在我們算什麼呢？我們在末法的時候種這個圓滿的種子，所以對種種來說，這還是非常殊勝、非常特別的一點。比如說現在世界上面，真正戒法能夠很完整執持的不在我們中國，是泰國，可是泰國確實的，他「阿賴耶識」這個名詞他沒有。這個就說明什麼？說末法當中還是我們大乘根性的，雖然種種子，有它殊勝意趣。從前面那一點來看，我們不會狂；從後面那一點來看，我們不會妄自菲薄，各自曉得自己的分寸——我現在在哪裡！這個是我順便一提。

07'58"

這個「識藏」大家了解，這個就是八識的別名所謂「藏識」，那麼這個地方的熏的種子——這個受體，換句話說，戒體就是這個。「隨行」呢？就是受了這個戒，得了這個願體以後，隨著而來的行為，或者說依體起行。這個前面實法宗是只講七支；那麼中間的假名宗呢，它除了身口七支以外，意也講，不過要「重緣思覺」這個時候才算犯；現在進到圓教宗的話，不！叫「三聚圓修」。那個三聚啊，平常戒當中的，說攝善法戒，這是中間那個；前面那個就是所謂別解脫戒，那麼別解脫戒攝律儀戒。那個別解脫當中攝律儀戒、攝善法戒、這個是饒益有情戒，這個就是三聚。那個三聚戒本來說起來是最基本的，可是這個三聚戒，也就是圓滿的圓教的這個修行的法則，說三聚圓修，這個後面仍舊會仔細講。在這種情況之下，「微縱妄心」是就已經造了業了，不是說要重緣思覺才算，這個叫作「終窮的大乘教」——到最後了，窮也就是再沒有餘遺了。

09'47"

那麼上面把這個三宗名字、根據、所提出來的主張，以及行持的準則，簡單地說一說。現在呢，這個地方就抉擇我們現在用的是哪一部分，下面請看文：

10'10"

然今《四分》正當假宗。深有兼淺之能故旁收有部，教蘊分通之義故終會圓乘。是則大小通塞假實淺深，一代雄詮歷然可見。」

現在就從這個上面三宗當中，正式指出來，正式指出來我們《四分律》在哪裡。為什麼要把前面的三宗說完了以後，才指出《四分律》呢？這個有它的大的原則在。什麼原則？充分說明現在我們所傳的是究竟圓滿之教，所以他把這個整個的大綱輪廓清清楚楚、明明白白放在這裡。說我們要做些什麼？要做這些！那麼現在你從哪裡下手，這樣。不是說碰到哪裡算到哪裡，比如說我們今天要到高雄去，你怎麼走，說你坐火車、坐汽車，你決定了，譬如說我們現在，喔！那麼自己開車去走高速公路。換句話說，這個是從我下腳第一步到最後的目的地，現在這是究竟圓滿了，應該經過哪一些步驟、哪一些次第、可以採用的什麼方法、現在你在何處、為什麼這樣……，他每個地方都交代得清清楚楚。所以不是說反正我們碰到了，碰到了什麼都去學。雖然是個小地方，大家要注意！

12'06"

在座的很多同修們都聽過《菩提道次第廣論》，這個《廣論》當中特別強調一點——挖馬路的這個公案。那麼在這裡講戒，第一次也簡單地說一下，這個公案隨時隨地對我們非常用得上。所謂挖馬路，非常現實的一個問題，我想我們住在台北市的人，人人都遇見過，這非常頭痛，非常頭痛！為什麼會產生這個情況呢？原因就是當這個城市發展過程當中，應該先有一個圓滿的計畫，所謂都市計畫。這個都市計畫在沒有建立之前，他已經想，說將來在我這個整個的規劃當中，這個地方是什麼，鄉村？都市？哦！是

都市。那麼這個都市是什麼條件之下形成的，這樣。還是一個商業為主的，比如說港口，然後呢航空站，或者是交通中心，或者商業中心、工業中心，各有它的特徵。因此形成這個都市的特徵的不一樣，它將來發展的這個內涵也有差別。再根據這個才來統計，算算人口的多少，以及適應它需要的將來的大概的情況，然後規劃。剛開始，好，說那剛開始只是做個基礎，發展那一部分，漸次擴大再一步一步地分開來。

1407¹¹

在這種狀態當中，他不會說：哦，我想到哪裡做到哪裡。所以儘管很小的區域，他已經想到將來很遠大的地方。所以馬路——說如果這個城市將來小的，那不會開得很寬；如果是這個城市很大的，他不會弄得很窄。所以儘管剛開始的時候很小，可是漸漸跟這個實際上的情況相應的發展的時候，它局部地開發，次第井然，越開發那越得顯出它原來這個計畫慢慢地對了，稍有不對的地方去改善。因此如果一開始，你有一個完整的這樣的一個計畫內容，到後來那麼就不會產生不知所措、不能適應，或者是下面我們要說的這種流弊。

1505¹¹

那麼下面要說的就是，如果沒有這個事先的計畫，碰到了說，唉呀！現在有這個需要，馬上弄，這個地方造一棟房子；等一下那個地方又需要了，那個地方又要造一棟房子。造完了發現還要一個馬路，然後這個地方，剛開始大家很密集，也許到後來覺得不對，那麼拓寬。弄好了以後，這地下水又不行、再挖，然後電線又來了，又不行，又挖。我們一天到晚這樣！等到已經發展了以後，你沒辦法等，你不可能再停在那地方慢慢地規劃、計算，所以急急忙忙地弄。弄完了以後又發展了，那怎麼辦呢？再挖呀！挖完了再來，再來、再挖，再挖、再來。好！就是這樣。

1506¹¹

那麼我們修道也是如此，修行也是如此，這是我們必須應該了解的一個事實。所以往往我們討一個巧，說便宜一點、省力一點——「啊！現在這樣的啊，何必這麼麻煩。」結果產生這樣的一個後果。其實這個道理，凡是現在稍微接觸一點社會上新科技的人、新知識的人都了解。不管你做任何東西，你在辦公室、研究室，這個計畫做得越完整，那麼將來做出來的結果，越會美妙而且省時、省力，這樣。那麼我在前面曾經說挖馬路，或者造房子，說了種種比喻；佛經一樣地告訴我們。所以這個地方他說用三宗列出來，它也有這個特點，告訴我們整個的佛法的內涵說些什麼，然後你了解了以後，找到你相應的地方去下腳。這是簡單說明。

1700¹¹

現在就告訴我們下腳之處，我們下腳之處這個《四分》。那個《四分》是什麼？「正當假宗」，就是前面三宗當中，中間那個假的那一宗，叫作假名宗；至於說為什麼

叫作假名，以後我想如果有機會再來細述它。這個假名宗對前面來說，它是比較深，所以「深有兼淺之能」。這是一定的，高一定從低的地方上去的，像造房子一樣，二層樓，實際二層樓一定具足一層樓跟基礎的。所以「深有兼淺之能故旁收有部」，所以同樣地把有部的內涵，它一定都包含在裡頭。「教蘊分通之義」，同樣地說那個教，它本身一定是又慢慢地，它那個成分，慢慢地就通達深的地方去。換句話說，我們造了二層樓，那二層樓還準備三層樓，這二層樓正是準備要造三層的這個基礎；現在中間那個，就準備通達究竟圓滿這個，所以「教蘊分通之義故終會圓乘」，最後一定能夠匯歸到圓滿那一乘去。

1827¹¹

因此這麼一來的話，「大小通塞假實淺深」，這個情況就產生了什麼呢？別的地方大、小各別之間互不相容。我們在第一天講的時候，曾經引證了一個《律相感通錄》上的一句話，說印度當年大小二乘形同水火。大乘儘管容納小乘，但是不一定重視它乃至於，究竟怎麼我們不敢說，不過它畢竟能容納它的。小乘的話，對大乘完全排斥，說小乘的行者看見大乘的經典把它燒掉；然後看見大乘那些行者，譬如出家人，年輕的人把他拐得來，然後賣到外國去做奴隸。大家還記得吧？這麼個嚴重法！那麼這是《律相感通錄》。另外同時在一個玄奘大師《大唐西域記》，他也說明這個道理，

那是何等糟糕！

1945¹¹

就算是大乘容納小乘的也是一樣，啊！這個是小乘的，好像我們不屑一顧的一樣。真的這樣嗎？不是！大為什麼大？如何大？這我們一定要問一下。小是所以成大，這樣！這我們要了解，你必定要從小的地方，才通達到大的地方。因此呢，這個小是通達大的一個準備，大是由小到必然的結果，它彼此間有這樣的一個內涵在。如果不了解，大小互相對立；了解了以後是互相輔助。

2039¹¹

所以這麼一來的話，對這個大小之間到底是互相輔助的「通」呢？還是彼此對立的「塞」呢？你了解得很清楚了。所以在這個情況之下，那麼小說的「實」，乃至於經過中間的是「假」，實就是最起碼的一個實法宗，假就是中間的假名宗，用這個來通到圓教宗，這是「通」。否則你不了解的話，大家塞住互相打架，再你損害我、我損害你。由淺到深，次第井然，所以「一代雄詮歷然可見」，這個大雄世尊告訴我，我們那個詮——言教，通常我們說一代時教、一代時教，很明白地、井然有序，完全了解，不會像平常我們這樣互相障礙。所以在很多經論上面特別說明，你沒有智慧看起來處處地方互不相容的，有智慧的看起來，正因為是要成其事，所以現出來的行相往往若有矛盾之處。那麼這個地方是略辨教體，簡單地說明了。

2215¹¹

下面弘一大師特別把這個用小字列出來，這個有一個原因，看一看。那個表五行我不講，這個是自己仔細看一下那麼就曉得了。說假、實兩宗那就是印度當年的，那麼到了中國來了以後，經過南山道宣律祖，以《法華》、《涅槃》開權顯實以後，又成立圓教宗，是這兩個表的不同。那麼下面我們看這個小字的第六行。

23103¹¹

《業疏》三宗，為南山律中之樞要。《資持》所舉三宗之受體與隨行，文簡義廣，初學難解。今撮錄諸文，略釋如下。

這個《業疏》告訴我們的三宗，這個《業疏》就是那個《隨機羯磨疏》，《隨機羯磨疏》。那麼，這個三宗是從《隨機羯磨疏》當中說出來的，這個就是南山道宣律祖當中的中心，最主要的，這樣。所以受戒不得戒體，你受些什麼？那行些什麼？整個的佛法就變成功空中樓閣，所以說這個這麼地重要法！那麼現在南山道宣律祖把它能夠融會貫通，而究竟決了佛出世的這個深義，所以說這是律宗的樞要。那麼它下面的《資持》，《資持》那就是《刪繁補闕行事鈔》的《資持記》，有特別的詳細說明，說這個願體——「受體」就是願體；隨行呢就是下面的，這個「隨行」特別是在持犯，就是講行。不過現在這個地方的受體跟隨行，對立來講的話都是在戒體當中。這個文字很

簡單，可是意義非常深廣，剛開始對我們初機來說不大容易懂，因此弘一大師又把後面那些文，提綱挈領地告訴我們一下。那麼下面我也簡單地解釋一下，先有個概念，以後正學戒體的時候大家容易了解。現在繼續看文：

2514¹¹

受體者，受戒時所發之業體。

什麼叫受體？就是說受戒的時候、受戒的時候。那受戒的時候有兩個內容：有一個傳戒或者我們叫「授」，提手旁那個授，他授給你；我們來接受它，這一定要有這樣的。而這個傳授給你的人，跟接受的人，真正主要的是用心為主，身口是具。我們現在不了解，只是儀軌是弄好了，內心不相應，這是我們一個最大的損失，後面慢慢地、慢慢地會告訴我們。乃至於三皈，為什麼三皈的時候，一定這個受歸依的這個佛弟子，要跟著師長後面唸；實際上這個前面的師長唸一遍，那就是把那個東西遞給你，你把它重複一遍，那就是受下來，這個裡邊都有它很特殊的意義的。

2616¹¹

所以授戒的時候，那麼然後你接受了，接受了以後就得到那個戒體，這個戒體叫作所發的業體。今天在這裡，關於這個業體，簡單地說一下。然後這個授受的是戒的話，那麼這個業體就叫作戒體，平常的時候有沒有？也有！平常的時候這個業體叫什麼？就叫業，或者業種子、業習氣，這樣！那麼，我舉一個最通常的一件事情來說，平常

我們的業習氣是什麼？跟貪瞋癡相應的、流轉生死的。現在那個戒呢？戒是對治貪瞋癡的、還出生死的。只是方向不同，對這個所受的業體來說，同樣一樣東西。方向不同完全不一樣，像汽車一樣，一個是向那邊開，一個向這邊開；一個是向三惡道或者是輪迴六道開，一個是向三善道或者是離開這個輪迴開，就是這樣，那麼這個體就是個心體。

2729¹¹

我要說的這個比喻，是人人可以體會得到，不是比喻而是一個事實。說今天我們大家在這兒有一個什麼會，講經法會也好，使得我們產生更深刻的印象，不妨說我們一個同樂晚會吧！然後呢大家期盼已久的，說大除夕，我們辛苦了一年，這一次大家要好好地快樂一下。大家心裡面老在想：對啊！想像當中先告訴你這個一年當中積得辛苦的，現在做些什麼，然後你該如何準備什麼、作準備喔！那麼家裡邊已經準備得好好的，乃至於洗洗澡，整理整理、修飾修飾、妝扮妝扮，然後你要是帶些什麼東西來什麼準備，然後跑到這個地方來。所以每一樣東西登場的時候，我們會全神貫注在這個地方，對不對？會！

2826¹¹

然後呢，回去了以後啊，你心裡面常常會，碰見這種因緣你就會惦念著：「哎呀！對了，就是那一次。」內心當中有一個很深刻的印象。事情過去了，當時你腦筋當中

並沒有再現起這個事情。可是當你隨便，譬如說一個紀念品，或者那一天一起在這個朋友或者是什麼，碰到，哎，你就想起來了：啊！那次真痛快，那次真好！遇見跟它相應的緣的話，你立刻那一天那個印象，腦筋當中現起來了，對不對？對！

2900¹¹

然後，假定正在這個開那個盛況的時候，忽然之間有一個意外發生，來了一批強盜，嗯！衝進來，對不起，拿了一個槍：「對不起，你們統統不要動，手舉起來！」然後把你身上的東西統統搶走。這一下的話，那個絕端的快樂變成絕端的那個什麼，然後說不定你有種種的抱怨，你說抱怨那個警察又不行，那個治安又不行，那個又什麼不行、那個不行！至少這個強盜你會終生不忘，哪裡一看見，啊！就是這個人！就這樣。事前你記得乾乾淨淨，完全忘記掉了，可是你什麼地方一碰到的時候，你心裡一想，立刻想起來，或者對他很害怕，或者想起來要抓到牠，會不會？會！

南山律在家備覽略編手抄稿 一九九一年版

第九卷·B面

0014¹¹
為什麼事過了以後，你這個事情會還記得？而這個記得不是無緣無故記得，只要境界一現起的話，你馬上整個的印象現起來了，對不對？平常這個情況我們稱它為什麼？隨眠，叫作「習」，業習的種子，這個有個力量推動我們的。假如這個事情好的話，你過去了一定老想：哎，這個真有意思啊！你下次到那個時候，你就想：嗯！要來一個同樂晚會。然後呢，下次同樂晚會，反面的話，你想這一下要防備，千萬不要被這個傢伙抓到，或者什麼情況之下。是不是前面這件事情發生了以後，在我們的內心當中有一個非常強烈的、深刻的印象，這個深刻的印象一遇緣，這個深刻的印象就現起來了，一遇到緣，這個深刻的印象就現起來了。這個叫作什麼？業體。這個體就是業的特徵，這個業的特徵就這樣。

0115¹¹

那麼這種業的特徵，前面說的業的特徵是輪迴當中經常遇得見，貪相應的、瞋相應的，反正貪相應的、瞋相應的，癡一定在。現在呢？不！現在我們跳出輪迴的，

說：欸，這個不可以做，那個不可以做；我們要遠離痛苦，要得到圓滿的功德，必定這樣來。那麼同樣地有一個殊勝的一個法會，這心想：啊！我無始以來淪落在生死當中，現在這個東西能夠使我們跳出來，所以我們心裡應該有什麼準備。所以懺悔啊，求戒啊，忙這些。然後呢，到了這個戒壇上面，於是這個地方啊，他會告訴我們經過三羯磨，那個三羯磨是一個很特殊的一樣東西，到下面會講。所以證得到了戒體，內心當中同樣地有一個很深刻的影響力量，這個影響力量以後一直會影響你，遇緣你就：哎喲，現在不再做以前這些事情了。嗯，好的不貪、壞的不瞋，你心心念念警覺得不貪、不瞋，那個時候癡也遠離。所以這個內心產生這樣的功效，這個才是叫作什麼？「息滅貪瞋癡」，戒的真正的功效在這裡呀！所以這個叫作所發的業體，這我是簡單地說一下。

02,46¹¹

那麼隨行呢？有了這個以後，以後隨後的行為，你看見那個境界覺得：喔！這下我不上你當了——不貪；這下不上你當了——不瞋；你能夠警覺自己不上它當——不貪、不瞋、不癡，整個的善法就是無貪、無瞋、無癡嘛！我們人人會說「息滅貪瞋癡、勤修戒定慧」，說了半天，怎麼做？喏，現在這裡告訴你了。這個還只是粗粗地說明一個大概，後面它每一個地方的細則會告訴得清清楚楚。你照著這個細則如理去行持，你積的業每一分、每一秒就是善淨之業，然後你善淨之業要去回向的話，當然

你要什麼就得到什麼，這個就是戒的真正功效。

03,40¹¹

下面他說「同歸色聚」，那就是這個業體。業體，他為什麼要講下面這些話呢？那麼我這簡單地說一下。平常它所以分這個實法宗也好、假名宗也好，乃至於圓教宗也好，就是我們通常說宗派、宗派。在我們的概念當中，總覺得這個宗派是不好的東西，實際上不一定、不一定。如果你善巧地利用的話，宗派是個好東西，不善巧用的話，宗派是個壞東西。我現在不要說宗派吧！我另外一個名詞，大家就了解了。學校就是這樣——小學、中學、大學，所以小乘的那就是這些，然後中乘的到這個程度，大乘的如此。小學的這個是，哦！說這裡叫中正國小，那裡叫大安國小；這個是市立的，這個是什麼省立的，那個是私立的，是不是這樣呢？對呀！這是你上去的必然有的這個次第。因此它每一個宗派當中，跟它相應的，跟它程度相應的，它一定要把它所提供給我們的教授的內涵。換句話說，佛是圓滿的，但是到我們身上來說，我們本身卻沒有辦法一口氣接受這個圓滿的教法。

05,17¹¹

這裡順便說一下，有人問說：「佛圓滿的教法，為什麼我們要分大小、顯密這樣等等呢？」佛是圓滿的，你圓滿不圓滿哪？我不圓滿，我是個凡夫；我是個凡夫，圓滿的東西你根本不懂也無法接受。所以這個經論上面早就說得清楚了，跟你相應的部分，

因此有這個次第。正因為它圓滿的，所以非分次第不可，如果不圓滿的，就沒次第好說，對不對？反正大家亂七八糟亂來一通嘛！假使圓滿的，它每一個地方要差別分得清清楚楚，然後所有的差別兜在一塊，行了！這是我們應該了解的。

06'00"

我隨便舉個簡單的例子：這棟房子。如果你隨便造一個，反正是臨時的耽擱之處，也就不管它。通常我們方言常常說，「像個狗窩一樣」，那不一定是狗住的啦，反正你可以住就算了。那好了，搭起棚帳來也好什麼，然後裡面吃、住的、用的，樣樣在裡頭。我現在不是啊！我造一個什麼？造一個摩天大樓。然後這個造摩天大樓的話，你每一個部分應該分得清清楚楚——哦！這個地方嘛是客廳，那個地方是臥室，那個地方是會議廳，這個地方是什麼……它每一個地方各各不同。餐廳絕對不能像會議廳那樣的，臥室絕對不能像廚房那樣的，這不是很明白嗎？正因為這是個大樓，所以必定有它的千差萬別，兜在一塊兒的話，圓滿究竟。現在我們要造的是什麼大樓啊？你的報土的圓滿大樓，對不對？或者你學阿彌陀佛那樣，或者我們像我們毗盧世尊的華藏世界一樣，要這麼究竟圓滿的一個報土。那根據我現在相應的部分，我這麼走下去。

07'18"

因此，現在我要另外一個比喻——念書。我所要究竟圓滿地念到什麼，不管理工醫農哪一樣東西，這研究所是究竟目標。好，那你小學這個，這個小學是偏重理的，那你就進這個小學啊！那個小學是偏重文的，你進這個小學。小學還是小學，但是這個小學還有差別啊！對是不對呢？中學，也是亦復如是啊！所以你了解了這一點，這個宗派並不害。麻煩在這裡囉！宗派……沒有這個整個圓滿的這個輪廓的印象，於是跑到哪裡執到哪裡；本來這個宗派是幫助你一步一步上去的，於是你覺得：我這個就是全部。這就害了！進了幼稚園說，我這個就是全部；進了小學，我這個就是全部。你說我們這個還成天下嗎？現在這毛病在這裡。

08'13"

所以它每一部分的宗派，既然是這樣的，所以他一定說，我小學，我教到哪裡為止，從哪裡到哪裡；我中學，從哪裡到哪裡；大學，是何處到什麼地方。所以在他那一部分，一定要把整個的內涵說得清清楚楚。所以宗體那麼一定在你那地方安立了什麼，然後呢，這個受的體這個，受了體以後，跟你相應的隨行應該安立在什麼地方，你得到的果也應該如何。

08'46"

我這個地方隨便說一個，從這個三宗當中，拿出一個來說一下，大家了解了。譬如說實法宗，那個相當於最初機的，他雖然有善根，然後呢追求，要想知道究竟圓滿是不可能！這樣。種種不可能的原因，這裡不講它。因此，它要想把那個佛的最究竟

意義的一口氣說完，行嗎？不行！那好了，那至少就跟你說，我這個戒體是這樣的，你就可以了。在《四阿含》當中，是哪一個我就記不住了，有一個經叫《箭喻經》，一個《箭喻經》，說他這個《箭喻經》說得很有意思。有個人身上中了一個毒箭，然後醫生趕快要把它拿掉，這個病人說：欸！不要，你先告訴我一下，這個發毒箭的人是什麼人，他為什麼要害我？我要找出原因來。其次呢，先研究、研究這是什麼毒？就是這樣。然後呢再想一想看，這個箭是什麼東西做的。結果醫生告訴他，不要等你說研究，你還沒研究通，一樣東西都沒通，你命就送掉了。是不是這樣啊？我們該怎麼辦哪？趕快把那個箭拿出來，把那個藥敷上去，這樣才行啊！這個就是小乘的特徵在這裡。他要積極地解決生死問題，所以忙得不得了：你趕快這樣！

10:29¹¹

以我們現在來說，譬如末法了，說：「哎呀！現在沒機會了，我趕快念佛！」是你什麼都不要管，然後你拼命念，到了極樂世界見了阿彌陀佛，事實上自然解決，那同樣的道理。所以在這個情況之下，他那一宗所安立的，就是跟他相應用得上的，他要說得有一個體系，讓你遵照這個體系，能夠達到你要的內涵的就是。所以他判那個色法，換句話說，它那個戒體到底色法不色法，那沒關係呀，你反正有這麼一個東西，就這樣。或者我們舉一個比喻啦——這個汽車，汽車究竟知道這個東西怎麼弄、怎麼弄，弄

不清楚；對這個小孩子來說，這個汽車反正可以開你到那裡去。他一定要問，那就告訴他——就是什麼。他想：欸，對啦！真的對不對啊？天知道！那沒關係吧，那個小孩子相信了，坐在汽車裡，把他送到那裡，不就對了嘛！這是我們應該了解的，我是舉個比喻。

11:31¹¹

那麼隨行呢也是一樣。為什麼隨行明明這個真正的一個業本身，一定要心為主的，他判的時候卻只判那個身口七支，而不判那個心呢？那這個就是說明，他的小之所以為小。正因為他剛才初機，然後教給他你講心，講了心了以後往往會這樣——心就好了，沒關係啦！所以你這個行為就不注意。我舉一個好簡單的比喻，今天我們大家想說心要想靜一下，結果啊，那些人在那兒唱歌、那些人在那兒跳舞、那些人看電視，你的心靜得下靜不下啊？你們怎麼樣，不知道，我曉得百分之一百地靜不下，這就是這樣嘛一件道理。怎麼辦呢？好，告訴你，不講心，告訴你這個話這樣不能說，這個行為這樣不能做；換句話說，把你關在這個屋子裡面，然後呢鎖上了，你暴跳如雷跳了半天，只好坐在那裡，坐累了，好！就是這樣。

12:37¹¹

這是我們要了解它的特徵，你不肯進來則已，肯進來就告訴你，就這個樣做！然後你心心念念就把那個。如果你真的心全部貫注在身口七支上面的話，你的心也靜了，對不對？這個一定要了解它的特徵。後面他有很多地方就告訴我們：我們剛才修剪那個

樹枝的時候，有一種說從根剷除；有一種說不是，不可能一下的，你先把那個枝葉把它拿掉一點。那麼各有他相應的這個程度的內涵，這我們應該了解的。

13.12¹¹

這是我隨意舉一個實際上的例子，那我們就曉得了，為什麼他要講那個戒體的時候，為什麼要這樣講，乃至於這個隨行的時候，為什麼這樣講，這個有他的一個原因的，所以這裡呢簡單地告訴我們這個內涵。至於說下面一樣一樣東西，其他的那我就不細說了，所以不細說，因為後面會詳細解釋。那麼我們現在腦筋當中，只要了解這個概念。其實這個小字當中，有一些我昨天已經說明過了，所以你們看一下，懂——很好，不懂後面再來補滿它。現在繼續看正文第七頁，倒數第二行。

14.04¹²

《芝苑》云：「一代聖教不過大小，人理教行一一不同。然須略識淺深之相。且就一家，約本受體則分三位。一者《十誦》多宗，名當分小乘教也。二者《四分》《成實》，正小兼大，名過分小乘教。三者圓教，全是大乘。今正依《成實》，旁用多宗，終歸圓教。蓋取《涅槃》顯性談常重扶之意。」

到這裡，下面的說一說。「一代聖教」就是我們的大聖給我們的教化，通常我們說一代時教、一代時教。換句話說，應這樣的一個緣，應這樣的機，整個說的這個教法。

如果用大小來分類的話，可以把大小整個包含在裡頭。不過這個大是什麼？大是由小而成，所以這個這樣大，大是由小而成；反過來，小呢？小是小因大設。大一定是由小的基礎上來，才能夠成立、圓滿，同樣呢這個小是因為要達到大，所以從這個地方開始。就像我們造房子一樣，整個的聖教不外乎此。

16.05¹³

但是為什麼要這樣分呢？因為個人的根性不同。我們這個可以從兩個角度去看，哪兩個角度？一個，就個人來說，這個個人來說，是從時間的前後來說；一個，從廣度，不從個人，從以當下這個時間當中，我們看得見的一切眾生來說。佛制的一代時教，是從廣度一切眾生來說。說這些人，那麼適合於小乘的，給他說聲聞；然後呢緣覺，本來不應該是佛出世說的，不過包含在聲聞裡面；這些人大乘，那麼給他說大乘法，各個跟他相應。結果呢，佛把那些人相應的、那些人相應兜起來，就是佛圓滿的教法，這是就廣面來說。所以不同的人身上，運用不同的法，把那些不同的法兜起來，那是佛的圓滿教法的一個綱要。我說綱要，不是說內涵哪！內涵的話，佛說得很清楚，說：「我沒講的法如大地土，我講的法只是爪上土，但是綱要都說清楚了！」

17.23¹⁴

其次，我們從一個人身上，縱面前後看。這個話怎麼講呢？就是任何一個人，從最十足的十惡不赦之徒，也可以說完全錯誤的，到究竟圓滿的這條走的路，絕不可能一口氣

成佛，一步一步地來。因此剛開始做的是這個，進一步做的是這個，進一步做那個；實際上這個過程當中，也就是最先的小，然後呢再大。如果我們把這個小再分開來一點的話，先是人、天、聲、緣，最後進到大乘菩薩跟佛，這樣。所以你在不同的角度看起來，好像又是這樣、又是那樣，如果你比較深遠地去看起來的話，可以完全會通，不管你從哪一個角度去看都對！所以他說那個大小的話，這樣的，你可以從廣去看，可以深去看。

1832¹

因此下面說「人理教行一一不同」，也是這樣。從廣，那麼那個時候的人，因為每一個人，這個人的根機，換句話說機不一樣；因此適應這種機，講的道理不同，這樣；適應這樣的機，運用的道理不同，所以講的言教有別；言教有別，修行的法則當然也不一樣。這個小孩，這個「人」，現在這個小孩子應該相應的什麼呢？不是跟他講什麼道理，想辦法把他家裡面騙出來，騙到學校裡，這就對了！否則他一天到晚是抱著這個媽媽。現在讓他到學校裡面去，覺得很好玩，於是給他辦家家酒。他會覺得：欸，家裡面沒有，這個地方好。結果這個幼稚園的教學成功了。如果你到了小學，到了中學裡面，還跟你辦家家酒，這算教育嗎？當然不行！但是反過來，你把大學、中學的教育，送到幼稚園去，行嗎？我們要了解這個。那麼曉得這個，所謂人、理、教、行，以及宗派不同，自然都沒問題。所以說，這樣不同的人，不同的機，相契的理，要用這樣的教法，然後呢這個教法如何去行持，各各不同。

20100¹

剛才我們已經說過了，從縱的來看這樣，豎的來看，就是說我們剛剛第一步是幼稚園，到後來小學、中學、大學，也各各不同。在這裡稍微停一下。現在我們不了解這一點，往往產生一個什麼毛病：說我是學教的，然後呢你是學宗的，教、宗對立；我是學大的，你是學小的，大、小對立；我是學性的，你是學相的，性、相對立；我是念佛的，你是參禪的，大家彼此又對立。這就是我們不了解這個內涵，了解了以後就完全不一樣。我是要究竟圓滿佛果的，這個裡面究竟應該走多少路，了解了，現在相應的如何下去。在這種情況下，必定各各不一，各人各人都不一樣。因此在走的過程當中，我就很歡喜：欸，對！你走這個、我走這個、他走這個，最後我們一一都要走到。今天我們雖然不同的走法，可是最後每一個人都同樣地共同走，這是對個人來說。

21109¹

同樣地對我們來說，最重要的是什麼？集資淨罪。而罪最嚴重的是謗法；然後呢集資最好的就是什麼？供養佛法，使佛法留在世間。我們一個人做不到，我們所有的人加起來，欸，我持戒、你念佛、他參禪、他學教、他學大、他學小，他學性、相、顯、密，把那些人兜出來，結果把佛的圓滿的教法兜在這裡。如果這樣一來的話，絕對不會說，我學大，排斥你小；你學小的，排斥我大。正因為我只學小的，我沒有力量

把大的地方撐起來，你撐了，我非常讚歎，反過來你對我也是如此。是與不是？結果一來，我也歡喜，然後呢資糧也集聚、教法也圓滿。這是我們不了解的毛病，現在往往都是這樣的，大家互相你說我非、我說你非，這是我們非常遺憾的！

2213¹¹
所以我們要多看經典哪，最近我看那個地藏三經，尤其《地藏十輪經》，《地藏菩薩十輪經》。這個地藏菩薩專門救末劫的，他就特別地說了。所謂最嚴重的罪過是莫過謗法，這個話到處都說，可是《地藏十輪經》上特別把謗法的內涵說得最清楚。它怎麼說？它說：這個是大乘、這個小乘；大乘好、小乘好；這個好、這個不好——謗法！這樣。然後性、相，這個好、那個不對，這個謗法。這是真正的原因。假定固然不好的話，佛還要說它幹什麼？沒有一個例外的，所有的佛法，佛都是——不但一個佛，諸佛世尊無量阿僧祇劫捨頭目腦髓得來的東西，要解救眾生。我跑得這裡，不了解，輕輕鬆鬆地說它：你這個不行！等於說人家的祖宗，花了無比的精力積累的東西，你把它一下丟到湖裡，丟到水裡，這不是一樣嗎？這個我們應該了解的。

2323¹¹
所以我特別把為什麼大小教理行果雖然不同，卻我們能夠整個地用得上；就算現在不照著去做，我內心當中就隨喜讚歎。大家清楚不清楚這一點？對我們絕端有幫助！

我們摸不進去的主要原因，就是障未除、資未集，資糧是沒有，障礙有。結果你能夠這樣去做的話，自然而然那個障礙漸漸地消除。你讚歎隨喜本來就是個最大的功德，反過來呢，害了！你得不到，原因是因為障礙未除，結果你這麼一來的話，不善巧的話，更增障礙。你得不到是因為資糧未具，結果你忙了半天，所有的剩下來的資糧損掉，沒有新集。我們差一點點哪，就把那是非整個地弄壞掉了。

2422¹¹
所以說，在這個地方告訴我們，「然須略識淺深之相」啊！那我們應該略略地了解一下啊！他並沒有告訴我們詳細認真，這是說得很清楚。換句話說，我們要走那個高速公路了，剛才說，不是叫你每一個地方都：「喔唷！這是什麼馬路、這個什麼地方……。」不是要這個。告訴你這樣的：欸，你從這裡過去，那麼你應該走哪裡呀？從台北出去，經過板橋，到桃園、中壢、新竹。你曉得就行了，跑過去了看見：欸，這對！如果說進入市區，那個時候再去忙市區那個細則，你就不會走錯。我們不會像剛才前面說的犯毛病那一部分，而相反的，能夠正趁這個機會增長我們的功德，這是他告訴我們的特別的理由。

2517¹¹
說完了這個，下面說，「且就一家，約本受體則分三位」。好！現在你走在我們這一部分對吧？對！換句話說，小學也好、中學也好。那麼現在就我們南山一宗分

這個所謂「三位」，把佛世尊整個的一代的時教，根據我們這一宗怎麼分法，這樣。下面，「一者《十誦》多宗，名當分小乘教。」就是薩婆多部，通常我們又稱它為叫作「有宗」，有宗是就它所立的法義來說的；「多宗」是由於它用的這個論，基本的論叫《薩婆多論》而說的。那麼《十誦》呢？就是它的律本是《十誦律》。關於這一部分，出家的同修大概應該要一個多了解一點，那麼在家有一個常識就可以。這個叫當分小乘教，換句話說那小學就是該如此的。

26,20"¹¹
下面呢，「《四分》《成實》」，那個《成實》是使用的論——《成實論》。平常我們叫成宗，或者叫假名宗；假名宗是依它所用的法，這個法的特徵上面安立的，那麼用的律本是《四分律》。這個叫「正小兼大」，我們不妨這麼說吧！如果小學那是高小——現在沒有初小、高小哦，三十年以前那有的；頭上四年叫初小，後來兩年叫高小。乃至前面還有什麼預備學校，現在這些名字大概你們都聽不見了，以前還有一個叫預科，進大學之前有一個叫預科，這樣。不過現在這個預科只有醫學院，醫學院剛進去的時候叫預科。譬如我們在念大學一年級叫共同必修科，這個就是大學的預科。那麼這個也就是分出來，雖然小，是兼大，是準備已經要到上面去了，所以叫「過分的小乘教」。上面「圓教，全是大乘」，那完全是大乘了！

27,25"¹¹
「今正依《成實》，旁用多宗，終歸圓教。」說我現在這裡呢，正式的主要的依據，是中間那個成實，或者叫成宗，或者叫假名宗，而用的律本就是我們的《四分律》。實際上是《四分律》嗎？它又不是。所以他把那個《四分律》又「旁用多宗」，把其他的宗派，實際上雖然說但是薩婆多，實際上他《十誦律》、《五分律》乃至《解脫律》，只要相關部分他都用了，所以叫作圓教，所以圓滿不遺漏嘛！

28,04"¹¹
這個關於這部分呢，尤其是諸位出家的同修們，將來你們真的有緣，我很樂意至少提供你們這個資料，換句話說，這個南山三大部我們該怎麼學進去。啊，實在是美不可言！至於說在家同學，那倒的確也無此需要，除非你將來準備做出家人。那麼在家，也許你學的是人天五乘，這樣地漸次增上；也許你就念佛，那就好好地把自己本分上面做好就行！

28,36"¹¹
那麼所以他「旁用多宗，終歸圓教」，這個對了！「蓋取《涅槃》顯性談常重扶之意」，剛才已經說過啦！顯出它的根本意趣來，於是這個時候「談常」，前面是無常、苦、空，現在《涅槃》上面就常、樂、我、淨，這個是究竟的佛性。雖然講是講的最圓滿了——常樂我淨，可是行呢，卻又重新回到最基礎的地方，所以要重扶戒律。那為什麼叫「重扶」呢？佛先出世的時候，就是先對這個聲聞眾——如果說以圓滿的來說

的話，先就是「先照高山」，那個就是大根性的人說《華嚴》（註①）；後來呢再回過頭來說《阿含》，那個《阿含》就最基礎的，這完全是從戒上面一步一步地來。

註①：「先照高山」乃天台、華嚴教義。天台宗「五時八教」中的「第一華嚴時」，又稱「日照高山時」，指佛陀成道先為大菩薩說《華嚴經》，如日出先照高山。請參《法華玄義》卷一、《六十華嚴卷三十四·寶王如來性起品》。

南山律在家備覽略編手抄稿 一九九一年版

第十卷·A面

00'06"¹
於是到後面所謂通教、什麼別教、圓教，或者是下面是小、始教、終教、頓教、圓教，所以講後面那些東西的話，他漸次深入。漸次深入，它這個律已經有了，他停在那裡不講，一直等到講到最後究竟圓滿，又重新回過頭來講小的，所以叫作「重扶」，這個裡面有很深遠的意義在。

00'35"¹
講理論的時候，是，告訴你一步一步慢慢地漸次上去，於是讓我們認識究竟圓滿的這個構架。認識了以後下面該如何呢？行持。所以前面是立見，後面的起行。立見的時候，從小一步一步上去，所以小的那部分戒講了，只講這個；然後這個內涵是越來越深廣、越來越深廣，講到究竟圓滿。究竟圓滿了回過頭來，對那些想走究竟圓滿的路子的那些人，要講他的「行」了，那個行還跟小乘一樣，所以叫作「重扶」，這個就是《涅槃》的真正意趣。如果你了解了這個，然後你回過頭來看，我們就不會說：

哎，我是大乘行人，那個小乘的戒不要管。錯了！小乘只管自己尚且這麼嚴密地認真，像大乘，你要管法界一切眾生，你這麼小的地方都做不到，你還談什麼大呀！不過，這個道理，這裡現在暫時不提，只是簡單地了解一下。繼續看文：

01'45"¹¹
學者臨文，無宜混濫。良由以小望大則大小懸殊，以大攝小則小無不大。故《事鈔》引《勝鬘經》《智度論》並以聲聞毗尼即大乘學，又《戒疏》所引《大集經》中五部雖異不妨諸佛法界涅槃，又引《無量義經》云法水一也江河井池分其異耳。今宗準此諸意，並以圓意用通律乘。

這地方停一下，說現在我們學的人，真正的「臨文」，在開始學了以後，注意喔！不要「混、濫」，不要把它混雜，一混雜就弄亂掉了。在這種情況之下，有一個重要的概念我們要了解一下。我們往往覺得：那就是混亂了，多了以後混雜了，那好啦，就是簡單！這是一個辦法，是一個辦法。但是這個簡單的結果，往往容易造成將來挖馬路的這個後遺症。大家清楚不清楚？反過來呢，那麼你說：好了、好了，我多了以後呢，混又濫、雜，無下手之處，變成空談戲論，於是戲論紛然亦毫無意義，所以這個地方我們要弄得清楚、弄得清楚。

03'25"¹¹
所以昨天曾經說過了，我們這個道宣律祖是功在萬世，繁而不費。還記得不記得四句？雖然繁，不費，就這樣，乃至於是參而不亂，幽而不隱。這個我們就牽涉到善知識對我們太重要，我們學任何東西，你必須要有很正確的認識，那要靠圓滿的這個傳承、師承。因此這麼一來的話，我們能夠，欸，能夠一開頭的時候把握住全部。所以他警告我們說，現在不是說碰到哪裡就是哪裡，你要圓滿地認識，那個時候注意：不要混、混雜，不要濫。

04'17"¹¹
於是在這個地方特別指的，就是剛才整個的內涵當中大小。說「良由」，喏，你從小的那一方面去看的話，對不起，那這個「大小懸殊」，所以印度當年小乘會對這個大乘這麼排斥的原因。但是反過來，你從大的地方去看的話呢，「以大攝小則小無不大」，從大地方去來看的話，沒有一個小不是大。比如說我們現在造這個摩天大樓，造那摩天大樓從哪裡蓋起？最小的基礎蓋起。蓋完了以後這個基礎是什麼？摩天大樓的基礎，哪有一個地方是不大的！我們住在那個頂樓，實際上，妙咧！你那個頂樓可以不要，基礎不能不要耶，對不對！你住在那個頂樓是不是你也住在基礎上面？是不是你這個大，缺不了一點點的小的，對不對？所以他說從大地方去看，則小無不大，這不是個空話啊！我們任何地方都是如此，這是我們應該了解的。所以前面所以把那個深淺等等，簡單告訴我們的根本原因在這裡。

0524¹¹

我們現在修學佛法最苦的就是莫過於此，尤其是大乘佛法，啊！講是講得頭頭是道，但是對前面這個很多基本概念把握不準。所以說小嘛，又不甘心，結果弄了大，大了以後呢，又混、又濫，不知如何下手，不吵架算是好的。說我要修行，關起茅篷來修，修了半天沒有方法，這是我們現在最大的損失。這也是我自己最痛苦的，也可以說代我自己保護說：哎喲，一番好心。結果對不起，那個好心雖然是好心，那個好心雖然不是好心，你沒有正確的方法——這個「人」可以原諒你，「因果」、因果上面這個好心，對不起，你好心沒有正確的方法，你沒有辦法。不能因果說，你好心，好、好，還讓你成佛，天下沒有這樣的事情，這是我們應該了解的。所以在這地方特別像……：雖然像這種事情，平常我們常常說的，可是現在同樣的一句話，它有它的真實的內涵哪！以後大家注意：大小彼此之間只有相輔相成，而且必須如此的理由，絕對並沒有大家個別互相你爭我奪的這樣的關係在。除了大小以外，彼此宗派其他的一切一切，無非都是如此！

06157¹¹

下面呢引證，特別引證說《事鈔》，就是《行事鈔》引那個《勝鬘經》跟《大智度論》。他所以引這兩個，這地方我隨便……：事情雖然小，我也隨便點醒一下。那個祖師引的時候都很清楚——經、論，他不會說要引一大堆都是論，要引一大堆都是經，除非有必要，否則次第很明白，大乘是大乘的，小乘是小乘的。《勝鬘經》是大乘經

當中的這個比較圓滿的說法，《智度論》亦復如是。所以他說「並以聲聞毗尼即大乘學」，你明明不是大乘的經、大乘的論嗎？他就說得很清楚啊！哪，就是這個聲聞毗尼，這是小乘的這個戒律，就是大乘我們該學的呀！

07153¹¹

除了這個以外，所謂《行事鈔》以外，後面又有一個《戒疏》。《戒疏》啊，就是《戒本疏》，《戒本疏》當中又引《大集經》。《大集經》上面也說佛懸記說：「最後我（佛）走了以後，涅槃了以後，這個戒法會分五部，雖然分五部但是都是戒。」所以那個時候佛已經懸記了。最後「不妨諸佛法界涅槃」，你只要照著這個路一步步走上去，你還是走到最究竟圓滿的，說佛的法界涅槃。平常的涅槃境界小，法界是究竟圓滿的涅槃，它是名字不同。也相當於說小學、小學——欸，這個是說中國小，那個是松山國小，那個是私立小學。制服容或稍有差別，但是念的內容本身一樣，你只要念過去，到最後究竟一樣的，這是我們應該了解。

09102¹¹

然後又特別引《無量義經》，《無量義經》就是佛說《法華》之前的先入無量義處三昧，這個有他的一個特別的道理。佛說無量義，但是總一個空，這個地方出一切。說法水是一也——同樣的法水，只是不同的地方，江就江水，河就河水，井、池。那所以差別是你的容器的分耶，不是法的不一樣耶！現在我們了解了這個以後，說「今宗」，

我們這個圓教宗，「準」這個上面的種種經論告訴我們的內涵，然後用圓教圓滿的意思來會通這個律乘。會通那個律乘，於是變成功我們今天的圓教宗。最後下面呢，這段話叫破邪，平常我們都是立正、摧邪。

10.07¹¹
如昔光師直以《四分》判屬大乘，太為浮漫。近世相承以為至說，此全不曉大小分齊。或有不許分通，專判為小，此又不了假實兩宗教之優劣。過猶不及，此之謂也。」

那麼他最後呢就是立正，所以立正以後，他下面簡雜破邪，錯誤的這個概念就指出來。「昔光」，那後面註解，「光」就是北齊的慧光律師。真正說起來，這個慧光律師是道宣律師的這個傳承的師長喔！換句話說，談到法的時候，哪怕是師門，你不圓滿的地方，他照樣一一要指出來，說得清清楚楚，這樣的！同樣地，實際上我們四分一宗，四分一宗的不圓滿的地方，經過我們道宣律師也指出來了。所以我們要了解，從這個地方看那個祖師的心意，他絕對是這樣，絕對不是祖師不懂，後面會說得很清楚。不是祖師不懂，只是條件不夠，說了沒有用，所以跟我們相應的那一部分說到這裡為止；後面的人夠條件了，然後一步一步告訴你，這個是我們應該了解的。

11.33¹²
比如我們現在世界來說，我們總覺得：哎呀，現在這個開發得不得了，前人所不懂的。但是大家有沒有注意，假定說前人沒有這個努力擺在這裡，憑我們這一代短短的幾十年，我們有可能把我們認識的領域推展到這個範圍嗎？不會！對不對？假定說我們的老祖宗沒有造字，那都文字都不懂耶！假定我們老祖宗沒有制定那個法令，我們不是一樣野蠻民族一樣嗎？儘管你腦筋好，有什麼用啊！我們應該了解的這一點。所以我們看見那個破邪，以為是覺得前面的不對，錯了！所以一開頭的時候，我們很多小地方都應該注意。那麼所以這個慧光律師這是非常了不起的，這個《四分律》是從他那地方開始的。

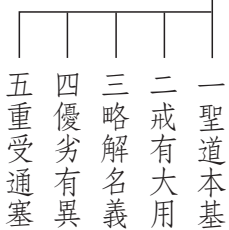
12.23¹³
實際上，慧光律師另外有一個，我們中國以前有一個「地論宗」，現在大家不了解了。攝論宗、地論宗，那就是華嚴最早的一個開宗創派的祖師。後來他那個地論的真正究竟的意趣，都被華嚴攝受，發揚光大，所以它就消失掉了，他是一位了不起的大祖師。那麼那時候他怎麼說呢？他說這個「《四分》判屬大乘」。這樣一來太浮漫了、浮漫了！《四分》是什麼？欸，是過分的小乘教，它能夠引導這個小乘過渡時期，就這樣。像我們上高速公路那個引導一樣，那時候還沒有正進入高速公路，可是已經靠近高速公路，透過這個上去必不可少的，你把直接看成高速公路，那不對！所以在沒有到的時候，你不妨說，是；究竟意趣來說，那差一點，這個是我們要了解的。

13,29¹¹

所以他說「近世相承」，道宣律祖那個時候，大家說：哎呀，就是這樣了！那個並不正確地了解大小的完整的這個齊限。那另外有一類呢，他又固執得很，「不許分通」，於是「專判為小」，那又不了解這個真實的內涵。「過猶不及，此之謂也。」那麼這個話是我們中國古代的孔老夫子說的：「過猶不及。」過猶不及到底孔老夫子說的什麼，我也不敢肯定，反正是這個是儒家告訴我們的一句話。

第三節 顯知由徑

顯知由徑中分為五項



14,07¹¹

第三節「顯知由徑」。那麼前面第一個是名字說出來，「示相彰名」；第二個呢，「略辨教體」，約略；第三，現在呢，好，怎麼進去、怎麼進去，以及它這個有一些真實的什麼內涵。分五項：聖道本基，戒有大用，略解名義，優劣有異，重受通塞。我們一個一個看一下。

14,43¹¹

第一項 聖道本基

說這個是作為聖道的根本。實際上這也是道，道當中的基礎，道諦當中的，這是通達那個，從凡夫通達到聖人境界的這條道路當中的根本，本就是基。

15,05¹¹

《戒疏》云：「斯乃大聖降臨，創開化本。將欲拯拔諸有，同登彼岸。為道制戒，本非世福。」

這個文字容易懂，下面看一看，唸完了一起解釋。

15,23¹¹

《行宗》釋云：「為道者通而為語即指三乘。推佛本意，下至翻邪，終為一實而作前引。況經開會，殊途同歸。《涅槃》重扶，無非顯性。今明為道，專指佛乘，止息化城終非本意。故知化本尚非二乘，豈為世福而立斯戒。」

這個說明，先看那個《行宗》的解釋。「為道者」，這個道就是苦集滅道這個道，那麼現在整個就是佛道的這個道，整個的佛道。那麼佛道通指三乘，三乘都包括在裡頭，小乘、然後中乘、大乘統統。不管是哪一道，無非是攝化的方便。就究竟意義來說，所以說「推佛」，我們推測佛的根本意趣，那不要說三乘，乃至於翻邪三皈。這個翻邪三皈就是有別於……這個三皈，有五戒也是三皈，八關齋戒也是三皈，

然後呢十戒就是沙彌、沙彌尼戒也是三皈，後面這個具戒不是三皈噢；說最起碼的，換句話說。這個最起碼的目的何在？「為一實而作前引」，無非是為了最究竟圓滿的這個道路而作方便。

1713¹¹

「況經開會，殊途同歸」，它本來就是這樣，何況又復明顯地說開權顯實，他告訴我們所有的各種方法，目標都在這裡，所以不同的殊途同歸一實。那個就是《法華》上面說：或者是一合掌、小低頭，無非最後究竟圓滿成佛道。大家還記得《法華·方便品》上面那個偈頌嗎？「若人散亂心，入於塔廟中，一稱南無佛，皆已成佛道。」他先是告訴你，說這個、這個……是一大堆，乃至最後，最後這樣、這樣，乃至於一合掌、小低頭，乃至於散亂心跑到廟裡說：「哎呀，阿彌陀佛。」你就這麼一下，究竟也圓成佛道。這個就是開權顯實，不管用任何方法，適應不同的根性使用的方便，最後都引導他究竟圓滿成佛道，佛出世的目的在這裡。釋迦世尊在《法華》上面說得很清楚——不但我，十方三世一切諸佛，過去諸佛已說這樣，現在正說，將來還是說這個。那麼最後「《涅槃》重扶，無非顯性」，最後顯出根本意趣來。

1849¹¹

所以「今明為道」，現在我在這裡講的道，是「專指佛乘」，這也就是圓教宗的特別意趣。於是說，「止息化城終非本意」，這個化城就是《法華經》的〈化城喻品〉上面講的，中間三百由旬的這個化城，指聲聞乘來說。知聲聞尚且不是本意啊！所以「故知化本尚非二乘，豈為世福而立斯戒。」它前面這個有道理的。所謂二乘已經出世囉，尚且不是根本意趣哦！那當然等而下之的為世間，難道還會做這個嗎？世間所以開五戒、八戒，目標還是一樣的，引導你到究竟圓滿這條道路上面去，這是我們應該了解的，這個是聖道本基。

1944¹¹

他為什麼這個地方特別強調呢？因為這個「本」，我們現在學的是《在家備覽》，也可以說是為在家人說，也可以說我們真正進門的下腳第一步，這個第一步，就是要準備通到最究竟圓滿的地方去的。所以「由大望小則小無不大」，那麼現在把這個內涵正確地告訴我們。告訴了我們以後，我們內心當中隨時隨地——因、因！注意啊，一切無非都是因！你要圓滿的果嗎？因在哪裡？起心動念。

2028¹¹

因此，我的老師也告訴我，我現在常常這樣說。以前我常常說，總客氣：「哎呀，我不行啊！」我老師告訴：「你謙虛要的，但是我建議你不要說這個話。」怎麼說呢？我告訴：「我不行誰行哪！」但是不要說出來，說出來不是一個瘋子嘛，就是個狂夫。自己告訴自己：「我不行，誰行！」所以你看印光大師，儘管他是告訴

我們：「欸，是末法了，念佛。」但是他處處地方說：「舜何人也？予何人也？有為者亦若是！」印光大師用儒家的，儒家嘛就是三代的。現在我們學佛，我們怎麼說？「釋迦世尊如是，阿彌陀佛如是，有為者我亦如是！」說我念佛，為什麼念佛？我要學阿彌陀佛。我們應該有這種心理呀！不是說我現在學到他，現在是不是應該下因啊？對！你還沒做，已經下了個焦芽敗種的因，請問你將來結什麼果啊？道理不是很簡單嗎？對不對？清楚不清楚？所以說，正因為你下圓滿的因，所以你走的時候你不狂了。如果說走的時候：「啊，我就是阿彌陀佛！」那你是一個不是瘋子就是狂夫，談不到學佛。這我們必定應該分得很清楚，所以前面一再地方告訴我們哪，不要混、不要濫，都從這個地方說。

2158¹¹
所以平常我的老師，以前我也這麼謙虛說：「哎呀，我是不行的啊！」說：「你不行，不要開口；不行，好好努力學！」當時我聽了，哎，吃了一個悶棍，現在慢慢地了解了。對嘛，正因為如此，所以你跟著老師學，這樣。他常常告訴我：「我不行，誰行？」可是他不要講。以後慢慢、慢慢地清楚，慢慢、慢慢地越來越清楚。當你有了這個心情了以後，你自然而不會被挫折所敗。

2228¹¹
我想我們很多修學佛法的同修都有這個經驗：佛法好啊，啊！實在好，美不可言！然後進來了。一進來了，第一件事情，一頭霧水；再下去的話，心灰意懶，唉！什麼叫一頭霧水呢？看看三藏十二部，我們跟人家比，說天主教，「你說了半天——一本《聖經》，你看我們佛教三藏十二部！」跟他兩個人評論好像很光榮、很有面子；關起門來自己一看的話，我的天，不曉得如何下手！這就是一頭霧水。來了！做了，然後看見裡邊是，啊！一片混亂。

2314¹¹
現在，我的心情不一樣！是不是這個狀態改了？沒有，完全一樣！我現在了解，什麼？業。既然是業，業是哪來的？是不是天上掉下來的？業是你自己造的。我以前沒有造這個好的業，所以現在這個情況，了解了，正是我下手之處啊！我不會跟天主教、基督教說：「你看，你只有一本《聖經》，我有這麼多！」不說！「欸，不錯，你還有一本《聖經》；我，還要更多。」《聖經》我還可以馬虎一點，這個三藏十二部我不跟你馬虎，與其跟你兩個人說是非，關起門來我好好地摸，第一個心情就不一樣。

23157¹¹
摸進去摸得不對，摸得不對，我把我的失敗的經驗告訴他，欸，為什麼摸不對，就是沒經驗；摸錯的這個經驗，就是我以後真正成功的本錢，第二次不會再錯啦！所以摸錯一次，我覺得我又獲得一個經驗；摸錯一次，我又獲得一個經驗，我就可以改善了！

別人做那個事情，一開始做，想得很好，做了不行；我做了幾次以後，我曉得錯誤在哪裡，我就不會再犯錯啦！這心境就不一樣了。所以我越挫越勇，在表面上看起來一無是處，我內心上面很清楚。哪裡來的？哪！就是這個，兩樣事情，你們記住——「見」是師長給的，借他的眼睛，「行」是要靠我們兩條腿；你去跑、跑、跑、跑的，你的眼睛也開了，就這樣！

2456¹¹

所以我們現在繼續地看這個，儘管我們在家，儘管現在翻邪三皈，儘管是五戒、八戒，哦，說最小的，它目的是這樣。那麼，繼續下去。

2515¹¹

《戒疏》續云：「然煩惑難清，要由方便，致設三學用為治元。故《成論》云：戒如捉賊，定縛慧殺。三行相因，斯須攝濟。故初行者務先學戒，檢策非違。三業清淨，正定正慧自然而立。」

那麼這個《戒疏》上面繼續告訴我們：哦！這個聖道的本基，為什麼本基這樣呢？下面解釋，《行宗》，《行宗》就是解釋那個《戒本疏》的。

2556¹¹

《行宗》釋云：「欲明三學開設之致，此略敘之，則文無所壅。」

這一段比較難懂，所以我一段一段念，一面一面解釋。前面的「三學」就是戒、定、慧。他為什麼把聖道開為三項，而這樣地設立這個戒、定、慧呢？那原因這樣，這樣地分開來，簡單地說明，使得我們學的過程當中，不會弄不通，「壅」就是不通。換句話說，他這樣的次第的說明，大家還記得吧？前面說「言有次第，行不先後」，言就是言教，那麼這個言教要告訴我們有它的必然的次第，於是在學的過程當中，這個文才不會弄不清楚。下面：

2658¹¹

夫一切眾生，本來皆具真精妙性。性之為體，唯寂唯照。

這個說它的……平常在座的大部分都是聽過經論，我們曉得我們本具的真性叫作「真精妙性」，這個我就這裡不細細解釋了，大家很清楚。而這個性的本體是什麼呢？「唯寂唯照」。它的體是寂，它的用是照。因為寂，所以沒有一樣東西能夠亂它；因為照，所以沒有一樣東西不明白。但是問題在哪裡呢？「一迷此性，乃昏乃散。」佛叫作覺者，就是覺這個；我們迷，就迷這個。一迷，對不起，不了解的話，又昏又散，又不寂又不照。於是把這個覺是「翻號無明」，本來叫明嘛，現在叫無明，就是這個樣！

2753¹¹

積成煩惑，計有人我，隨境發毒。鼓身口意，造生死業。流轉諸趣，億劫無窮。

這麼無明這麼一來的話，於是積累成「煩惱」。這個就是我們的惑，或者是從根本無明，所以是《起信論》上面三細、六粗等等，不同的開合，如此而已，這個也不細說。於是又「計有人我」，有了我就有人，這樣。有了執，開始「隨境發毒」，那個東西遇見境了以後就發，毒就是指貪瞋癡。這個毒再「鼓身口意」，說這個由於這個意念當中，受貪瞋癡的影響，然後呢，於是我們一一身口意都造生死業。這個文字比較容易懂。

南山律在家備覽略編手抄稿 一九九一年版

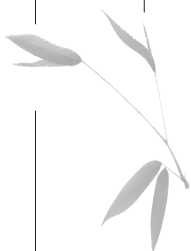
第十卷·B面

00'03"

這一段大家如果正確想了解的話，那麼特別是在《廣論》當中，在中士道部分的內涵在。那麼，這個在哪裡呢？這個在中士道思惟集諦，一百六十九頁最後一行，說「由集諦門思惟流轉生死次第」。苦就是指的那個整個的現在的狀態——我們六道眾生。那麼他為什麼有苦呢？這個苦的因就是集諦，這我們了解。他在講那個集諦，集諦流轉生死的因，他分成功三部分。我們翻開來看，第一個他特別地說這一段，成辦生死的因是什麼。

01'13"

這裡我不是講《廣論》，我簡單扼要地告訴，就是解釋剛才《南山在家備覽》上面最好的一段，簡單扼要的一段文字。在這個《廣論》上面，一百七十頁上面說「成辦生死之因」。我們現在不是要了生死嗎？換句話說，要解決生死之病。你要解決這個



病的話，是不是要把那個病因找出來？對呀！那麼現在請問生死這個大病的病因何在呢？他歸納起來告訴我們，說有兩樣東西——「惑」、「業」兩樣東西；惑就是煩惱，業就是我們平常造的業。但這個裡頭有兩樣東西你怎麼辦呢？說「然以煩惱而為上首」，這個惑跟業當中，最主要的還是這個煩惱、還是惑，兩樣東西最後又找到一樣。換句話說我們要捉賊，一定把那個賊頭先要捉到，要不然你打草這個驚蛇，完了以後，牠已經有了警覺了。你雖然外面的剪除一點，對不起，那個老根在這裡的話，你永遠沒辦法解決這個問題。下面那一段文字，他特別說明這個。我文字不唸，我一起簡單地說一下。

02.39¹¹

它不是生死的因有個惑跟業嗎？他就說，假定你有業，而且這個有無量無邊的業，本來這個業是什麼？直接感得生死的直接的因是業。雖然是直接的業，但是沒有惑的話，它不可能感生死。舉一個比喻：說隨便一個種子——稻、蘋果，那個種子直接長出那個稻，長出那個蘋果樹來，是那個種子，沒有錯！可是你把那個種子老擺在那地方曬太陽，它會長出來嗎？長不出來。擺在田裡面，加水、太陽，欸，起來了！所以外面這些東西，是助成它生長的必要的條件，而且跟它同時俱起的。所以這個種子的成長還要一個因，這個因有個專門名詞叫俱有因，懂不懂？下面說的俱有因。

03.50¹¹

比如說我們織布，說那個布是經線跟緯線，通常看起來好像架在那個經線——不曉得你們看過那個織布廠沒有？那個經線架在那裡，然後那個緯線橫加穿進去，是吧？好像這布還沒織前是個經線，但是沒有這個緯線，這個經線能不能成布啊？不成。所以這個緯線叫作這個使得經線成布的俱有緣也好、俱有因也好。因此雖然你有無量無邊的業擺在那裡，沒有這個惑這個俱有因或者俱有緣，它不長。因此這兩樣東西假如你要選一樣東西的話，單單業不感生死；我們反過頭來看，那麼單單惑怎麼樣呢？單單惑沒有業，他說：雖然你沒有業，單單有惑的話，它無間——不停地，它自然一定造業，造了業的話，惑業碰在一塊兒，一定行。所以這兩者當中，我們最後又一步一步地觀察推論下去，雖然成生死的因是兩者，但是最後找到了真正的那個賊頭，不是直接感生死的這個業，而是策發業的惑。

05.09¹¹

為什麼論上面要說這一段話？如果說我們馬馬虎虎，平常講經說法不一定講，現在要想講戒，真正要對治的話，你一點都不能錯。說我們這個火力是有限的，今天你不要東打一槍、西打一槍，那沒有用。你這一個子彈打出去，就把敵人打死一個，好的話整個地把它要解決，那才行。所以修行這樣，我們就有希望。所以像這樣的這種嚴密的論，它很嚴密、很嚴密。生死當中最後說，喔！到最後你真正要對治的，不，無量所要對治的這個客觀的環境，兜起來兜到只一個地方，一個地方我們就有力量對治它了。

所以他說，既然如此，那現在下面我們也應該了解煩惱。煩惱是什麼？如何對治？

05'58"

於是他下面告訴我們正講煩惱，說「正明煩惱」，不是前面理論上面曉得說，真正的一切的根本的問題在煩惱嗎？那麼煩惱是什麼，你要了解它呀，否則都是文字呀！所以下面一步正明；然後呢，「如何生起」，那個次第很明白；以及煩惱生起的原因；以及煩惱有什麼害處，再下面才告訴你對治的方法。你每一個地方都很清楚了，到那時候你下手，容易了嘛！

06'32"

所以像前面在《南山在家備覽》，儘管我們經常看得見這個文，看完了以後，你有一個感覺：啊！這個道理好，文字也很美，我也懂。可是要我們真正去修行的時候，不一定派得上用場。要好一點，我參禪，這參禪看一個「念佛是誰？」「狗子還有佛性也無？」跟這個文完全沒有關係。要我們念佛，一句阿彌陀佛，跟這個文毫無關係，這樣。就算學戒，到後來告訴你，什麼持、什麼犯，跟這個文又毫無關係。實際上真的沒關係嗎？喏，所以這個論上面真正的好處。現在我們回過頭來一看，像《菩提道次第廣論》，它就告訴你清清楚楚，理論上面生死的因歸納起來找到這個；然後說到那個煩惱的時候，那麼曉得現在這個煩惱——正明煩惱，所以第一個說，什麼

叫煩惱。下面就告訴我們，有法生起使得你內心成不寂靜相。這不是文字，我們坐在那裡一想，當你心裡面念頭一動的話，覺得這裡坐立不安了，強一點；再不然的話，本來寧靜的心情，有這個現象生起來，你說：「哦，就是它！」

07'50"

有時平常我們坐在那裡，眼睛一看見這東西：「咦，這個滿好。」你心跟著它去了，我們了解這個叫煩惱。再不然一看見：「討厭，這個傢伙！」欸，你就曉得前者是貪，後者是瞋。坐在這裡覺得滿好嘛，我覺得這個也是這樣，這是什麼？我們往往覺得：欸，這個不錯呀——癡！一片大無明當中。我們往往覺得這樣：「欸，我現在這樣的很好。嗯，我這個打坐坐得很好。」所以我常常說一個笑話，那是以前我的老師告訴我：「打坐打得很好，你打一個瞌睡，打一個瞌睡嘛，當然好嘛！」沒錯啊！當時我還不服氣，現在是越想越對，這個還非要從經論上面驗證出來。我們往往覺得：欸，你不要分別。實際上你不分別，在什麼當中？在大癡相當中，我們也還以為修行。喏！所以這個地方特別地告訴我們，特別地告訴我們哪，它關鍵在此。

08'49"

「如何」——下面就告訴我們「生起次第」，你了解了這個次第從根本上面去找它，最後告訴我們什麼因。這裡這個《廣論》上面，不去深談，不去深說。同時我隨便一提的，因為第一次講《廣論》淺釋，像這個關鍵之所以這樣安立，那沒有這樣講；

那麼今天講到戒的話，你們一看就曉得為什麼《廣論》要這樣安立的配合，大家了解嗎？所以到一來，你學論也有用，想學戒也有用。

09'20"

現在我們繼續下去。因為這樣的關係，所以流轉生死永無盡期，「大覺」世尊——我們的佛陀，「慈哀，將令離苦，察病設藥，對分三種。」由於這個大慈悲心，要帶我們出離生死，於是觀察什麼病，對著這個病而立這個藥，那個時候，對症著它分三部分。哪三部分呢？

09'57"

內心昏動對立定慧，身口非違對立淨戒。

戒、定、慧三樣東西。第一個呢，就身口在很動亂狀態當中，要淨戒來把它安住；安住下來了以後，內心上面的昏、動等等哪，定慧。

10'21"

聖教雖多不越三學，

整個的八萬四千，乃至於無量無邊的法門，歸納起來不外乎這個三項。

10'33"

三學所立唯依色心。

那麼三學更簡單一點——色跟心。就是我們心對境，換句話說；或者是境引發我們的心，或者我們的心去製造那個境，無非是這樣。眼睛一看，「嗯，好看的。」「咦，討厭的。」或者無所謂的，這個什麼？貪、瞋、癡！我的心對著境引發的。由於這個貪瞋癡，好的就執著，進一步產生造業，壞的排斥也造業，癡同樣的，一種業。

11'09"

所以說，這個地方又進一步說，啊，這個色心。「論其起也則從本以發枝」，生起的是從根本慢慢地發枝。「用其治也」，對治的時候，「則先粗而後細」，粗的把它解決了，細的慢慢地來，有它一定的次第，我們要了解。所以，談說明的時候是論，那麼像《起信論》上的三細六粗；講戒，那麼先防身口，七支先來，後來深進入細的，所以說「用其治也，則先粗而後細」。「首先制戒，意在於斯」，所以戒定慧當中先講戒，在這裡。舉個比喻，說：

11'54"

譬夫濁水，風激波騰。風波未息，欲得清澄無有是處。

就好像颱風來一樣，這狂風大雨當中，你要那個海不揚波，硬去壓制可能嗎？不可能！你怎麼辦呢？把那個風先拿掉，拿掉了以後，這個水自然慢慢地再設法寧靜下來了。所以告訴我們，如果是那個風波還沒有息的話，不行。這個

12'24"¹ 三學次第，理數必然。

它有必然的次第的。

12'34"¹ 乖越常模，去道全遠。

如果是你違背了這個，那不靈光！「乖越」不靈光。他下面又說，

12'42"¹ 煩即昏濁，惑謂亂動。三毒結使劫掠善財，喻之如賊。三行相因謂次第而生。斯須攝濟謂不可相離。」

這個是解釋前面的文字。「三行」就是戒定慧，那個戒定慧的為什麼互相、相因待而產生呢？那個有它的必然次第。「斯須攝濟」是解釋前面的，不可以相離開的。

13'10"¹ 有了這個，我們再回過頭來看那個《戒疏》，就是第一行的文字。說「煩惱」，這個煩惱啊，前面說經過無量劫，然後呢對無量的境界，那個不是那麼容易。不是說，喔，原來生死的根本——戒定慧。我想我們大家都了解的，雖然說是戒定慧，不要貪瞋癡，說得頭頭是道，到了境界上面，從來沒有做到過。我第一個就是這樣的感覺，

我想你們大概跟我差不多吧！比我好不了多少，千真萬確，事實如此。所以它這個「煩惱難清，要由方便」，要有一定正確的方法。於是說這個三學，那下面的解釋來了以後呢，對治的根本在這裡。

13'58"¹ 所以《成實論》上面，戒像捉賊，先把它捉住；定，綁住；慧，殺。戒，認得它——喔，這個是！這個是！這個是！然後把它抓到，不會讓它動亂。然後讓它定把它綁得死死的；最後，慧來觀照。「三行相因，斯須攝濟」，前面有說過了。「故初行者務先學戒」，剛開始的時候你一定要學這個，隨時警策，隨時檢點，絕對不要違犯，使得這個「三業清淨」，那時候你「正定正慧自然而立」。

14'40"¹ 說到這裡，真正的戒定慧內涵很深廣的，我說一個最基礎、最淺近的。現在有很多人跑得來說：「哎呀，法師啊，我這個定力不夠，我要去學定了。」碰見這種情況，我常常覺得很無奈地苦笑一聲，這樣。為什麼？我啊，三十幾年以前就忙這個事情，忙到現在還是覺得定力不夠——真正的原因不在定力不夠，戒基沒有。但是我們並不了解戒的特徵。戒的特徵是什麼？你了解了前面那個，所以這個戒是非要有見解的戒。就是你一定了解了正確的認識，這個對你不利、這個對你好的。所以當對境的時候，你看見了：「哎，這個不好！」所以你隨時隨地一對境，那個心就攝持住，所以

叫攝心為戒，它戒的真正的用意在這上面。但是我們剛才初機的行人，對不起，儘管講，可是境界現行非常地強烈，不要說你擋不住，乃至於這個現行你根本不認識。

1549¹¹

因此比如說諸位在家居士，儘管你覺得：哎呀，這個到廟裡真好，但上班不行。為什麼？這個上班本來告訴你，你跑得去就要對這個境界上面去。你能跑得去上班在那裡想著、閉起眼睛來念阿彌陀佛嗎？這個不可能！大家都這樣做的話，所有的店都關門了。叫你去設計的話，你設計出什麼東西來呢？當然不行！所以說上班要忙這個，回去等一下的，啊呀，父母、妻兒、子女，你一天到晚忙這個呀！這個境擺在這地方，有心無力，這樣。

1627¹¹

這是真正重要地幫助我們，在內心想辦法去這樣。於是你平常的時候，對著境界隨時警惕自己：不要！警惕自己：不要！那時候有兩個功效，最簡單的哦，最簡單的。哪兩個功效呢？第一個呢，就是你的內心的警覺心很強，遇見境隨時警覺、隨時警覺。不曉得大家有沒有注意，往往我們常常人家說：「你這個眼睛真大！」意思就是看見了東西就像沒看見一樣，就是這樣！換句話說，內心當中境界現起來了，已經發生了什麼不曉得。你沒有這個警覺心，你根本無力去察覺是非。其次呢，察覺了以後，我們就無力

去對治。當你前面這個學戒的時候，你隨時覺得，嗯！警覺到不對，然後能夠把它對治。

1719¹¹

你不斷地這樣做慣了以後，當你定下來的時候，你的心很強有力。在外面有各式各樣的境界來引發你，現在坐在那裡沒有境界引發你，可是那時候你的內心的動亂；因此，坐下來的時候，你內心經過前面戒那個時候的訓練的話，你隨時警惕：又錯了，把它拉回來；又錯了，拉回來！你有了這個本錢，你才能夠把你的心從散亂當中收攝得起來。你沒有這個力量，於是儘管身體放鬆了坐在這地方，坐是坐，腦筋裡面還在想：哎！波斯灣那個戰爭，今天晚上那個好消息可不能不看呀！「啊，那個股票如何啦？」然後呢，「學校怎麼辦啦？」是不是我們腦筋裡想這些啊？想累了，呼呼大睡，那就是這副樣子。也許說起來這個很笑話，但是我想，我是誇張一點，你們想想看，是不是這樣？每個人都有這個。

1822¹¹

那麼這根本在哪裡呢？不在定上，在戒上面。而真正戒，真正的戒的中心在見解的「見」，你一定要看見這個東西對你有利，這個東西對你不利，這樣。所以這個見解分辨了以後，你才曉得世間對我們，一切東西，哎，那真是可怕！送上門來都不要，你還去忙它嗎？你有了這個，然後你才能夠生那個心。否則的話，雖然你說你不要去忙，但生活無著，你有種種的藉口呀！這是我們必定要了解。

18,57¹¹

所以這個戒當中叫六和啊，修六和敬。六和敬當中第一個和是什麼和啊？沒有錯嘛！見和同解。這個見解，說第一次講的正知見，你正確地了解：哦，這個才是這樣的啊！你自然心裡面已經把世間的東西排斥了。然後雖然你了解了做不到，於是學下面的種種東西，這個才談得到下面的，不是嗎？所以同樣地，這個次第是井然，而且一定分析得很清楚，很多無量無邊的這個內涵當中，經過歸納以後，分幾個簡單的項目，次要的擺在旁邊，重心在那裡，全部精神對治這個。這個把握住了，下面的自然就容易解決呀，這是我們應該了解的。所以是這樣，當你這個有了戒以後——所以這個戒叫作捉賊，這個賊你認清楚，認清楚你能捉得到它啊！所謂這個見是什麼？見到這個賊，然後下面這個五和就把它捉住，抓到了以後，那個定就可以有希望呀！這是它的次第。

20,09¹¹

然後呢，《廣論》上面，同樣地告訴我們，它那個次第怎麼弄法。現在請你們看一百九十三頁，最後一段，「第二修何等道而為滅除」，哪！就是告訴我們，你怎麼滅除呢？然後下面告訴我們三學。倒數第二行，「其中三學」，它有幾個啊？「數定」，就是數量決定，下面還有一個，「次第決定」。下面這個次第決定，是一百九十四頁的第四行最後一句。他為什麼要說這個數量決定跟次第決定呢？這個論我不細說，可是這個地方的學進去我們非常重要的，就我們面對無量無邊的內涵，你

到底哪裡下手呢？我們剛才說的「一頭霧水」，欸，現在他菩薩祖師能夠很清楚明白地分析、歸納，最後把無量無邊的這個內容歸納成功幾個大要、大綱，幾個聚。所以真正歸納起來，內涵不外乎三項，就是數量，就是這個！

21,36¹¹

在這個情況之下，他就說了，「初觀待調心次第」，我們真正要學的，豈不是要調伏那個煩惑的心啊？對！這個調伏煩惑的這個心，有它的層次不同的內涵，只要分三個步驟就可以解決。第一個，散亂令它不散亂——戒。喏！就這個。你東想西想，欸，不可以、不可以，拉回來。這個就是說，治散亂的是戒呀，不是定啊！然後東想西想，欸，說中東沒有關係，股票沒有關係，糧食漲價、跌價沒有關係，那這個東西你把它拉回來。然後全部精神放在這上面，安住在一個定點上面，那個「心未定者，得定」。得了定以後你才有力量去觀照，觀照了以後，了解了煩惱，然後破除煩惱，所以「心未解脫令解脫」。這個調心那個次第——戒、定、慧呀，就是這樣！

22,48¹¹

然後呢，這個調心是因哪，你能夠這樣的因解決了，得的果，所以翻過來一百九十四頁，「觀待得果數決定者」，第一行下面。我們從另外一個角度去看，因為調伏那個心，調伏了心得到的果是什麼呢？下面說，「不毀戒果，是為欲界二種善趣，毀犯之果是諸惡趣；心學之果，謂得上界二種善趣；慧學之果即是解脫。」這個三個

結果。說「總其所生，謂增上生及決定勝」，我們整個要修行的只有兩件事情——增上生跟決定勝。戒是增上生第一步，定是增上生的第二步；然後戒也是決定勝的基礎，下面的就是這個，了解了就是這樣！增上生是因，決定勝是果，生生增上，究竟圓滿了的時候，就是佛的報身，如此！所以不管從因地上面來看，從果位上面來看，這個三樣東西——滿足了。他這樣安立的，不是我們隨便的，這我們應該了解。因為這樣安立，所以你要的目標可以圓滿地給你，要想達到這個圓滿的目標，那個因地當中你應該這個絲毫無差。

2414¹¹

那麼為什麼立那個次第呢？下面這個次第我這裡就不細講了，這個次第就不細講了。戒定慧因為在下面如果有機會再講，否則的話，不清楚的話，那個時候你可以像《廣論》上面，那《廣論》上面是告訴我們簡單的輪廓。像其他的《成實》啊，《薩婆多論》哪，乃至於《瑜伽》，都說明為什麼一定要立這麼多次第，為什麼要這樣子數量，這個數量為什麼要這樣的次第，你不能顛倒嗎？不可以！它有它的個特別的理由在。像造房子一樣，三層樓，你可以先造了三層樓再造基礎嗎？那不是開玩笑！燒飯也是一樣，你不能說我燒好了飯再加水，那這個米燒成炭了你加水有用嗎？當然不行！那麼這個了解了以後，我們那一段《戒疏》上面的那個，就自然就很清楚了。最後這個看一看：

25121¹¹

《資持》云：「五分功德以戒為初，無上菩提以戒為本。安有棄戒別求聖道？《智論》所謂無翅欲飛，無船欲渡。聖言深勉，可不信乎？」

《資持》再補充加強。「五分功德」就是我們所謂的戒、定、慧、解脫、解脫知見，通常這個是說佛的五分功德。佛的法身——戒身、定身、慧身，這樣，換句話說，這一步一步地這樣來的，這個戒是基礎，這個戒基礎，無上菩提以戒為根本。既然這個是初步，這個是根本，哪有說你第一步不跑，就跑到最後一步了，沒有這樣的事情！哪有說這根本不立，上面能夠建立起來了。所以他告訴我們「棄戒別求聖道」，不可以！拿掉了戒，不行！不過當然這個戒，內涵下面要詳細地細說，如果不細說的話，我們會誤解的。這個戒上面告訴我們，戒有定共、有道共，乃至於種種的開合不同，這個慢慢地說。

26149¹¹

我之所以說這個的話，也許有人問：「欸，那個你講戒，為什麼禪宗的不講？為什麼淨土的不講？」好像你仔細看看，除了這個律宗，其他的九宗都不講，那個味道好像。這是我們對戒的這個真實的內涵不太了解，所以我順便一提，以免大家有所誤會。就像這個《備覽》說下去，它每個地方都交代得清清楚楚，由於個人目的不一樣，所以開始的時候偏重稍有差別是有。就像我們說一個天才兒童，就把他直接念到

高班去了，他可以不經過這一年級、二年級，可是一年級、二年級的東西他能不學嗎？這個天才兒童不懂得加減乘除，就把他造成功愛因斯坦，有這個事情嗎？然後天才兒童這個文學天才，連它字都不認識，字都寫不來，可以寫出最好的文章來嗎？當然不行啊！所以他可以不經過那個一步一步的，像平常人那麼這個形式，可是這種內容是一點都不能錯的，我們要了解，這樣。那麼正規的是如何、特別的是如何，那後面會細講。所以在這裡特別告訴我們，你要想走這條路，那戒是根本！

2816”

所以《智度論》上面特別告訴我們哪，就像沒有翅膀也想飛，沒有船也想渡過那個江河，都指這一點。「聖言深勉」啊！這聖人告訴我們的話。聖言定量，聖人告訴我們的話沒有一點出入。我們不要說：哎呀，我們以為如此！那是我們學「我」，那是一定不成。要以聖人之言作為衡準的標準哪，深深地拿這個來自己策勵。所以他最後兩句話是策勵我們的，「聖言深勉」，可不信嗎？

南山律在家備覽略編手抄稿 一九九一年版

第十一卷·A面

00'03''

現在請大家翻開《南山律在家備覽》第九頁，第九頁，今天我們繼續下去。上一次是講到這個「顯知由徑」當中，第一項「聖道本基」說過，那麼今天講「戒有大用」，我們先看這個文：

00'53''

第二項 戒有大用

《事鈔》云：「夫三寶所以隆安，九道所以師訓，諸行之歸憑，賢聖之依止者。必宗於戒。」《資持》釋云：「初句住持義，次句軌物義，三發趣義，四本基義。此之四句攝盡戒功。文敘功能而首標大用者。良由有用方見功能，功由用彰所以先舉。」

那麼這一段文簡單地說一下。這個說，我先把後面《資持記》的解釋講，然後回過

頭來再講《行事鈔》上面的四大段；因為這個四句，實際上，是指四樣絕端重要的事情，那個內涵非常重要，所以這麼前後這個次第反一反。

02.3.3¹¹

《資持》的解釋，這第一句說「住持義」，那就是「三寶所以隆安」，就是「住」是安住在世間，能夠保持、任持，這樣。第二句呢「軌物義」，軌範一切事物。第三呢「發趣義」，就是通常我們認識了解了以後，開始發心、起行，然後能夠達到目標。第四「本基」，那是根本、那是基礎。說這個四句，換句話說，他這個上頭點出來這個戒的四種功能，把戒對於這個世間、佛法的整個的效用，已經完全包含。

03.3.8¹²

那麼現在我們回過頭來看看《行事鈔》上面這個四點。說「夫」，那個是平常文字上面的一個開端，「三寶所以隆安」，三寶是佛、法、僧，那麼三寶的所以興隆，「隆」是興隆、興旺，而得安住，就靠戒，這是第一個。上一次，大家還記住，我們一開頭的時候曾經說過，三寶通常說有四種三寶：說一體三寶、理體三寶、化相三寶、住持三寶，一共有四種三寶。但是實際上我們真正的受用、感受來說，是指「住持三寶」而言。這個理體、一體是就理論上面；化相是佛在世的時候，佛是佛寶，那麼那個僧寶的話就是菩薩、羅漢等等，那麼他說的法，教證二量，這個叫化相三寶。留下來世間，

這個對我們來說叫住持三寶，安住世間維護佛法。實際上也就是維護我們一切人的真實的利益，使我們能夠從生死輪迴當中透脫，乃至於就在生死輪迴當中，所以能夠得到人天善果開始，全部都靠著它，這樣，所以這個是住持三寶的這個作用。

05.4.2¹³

那麼三寶之所以為三寶呢，我想這裡不談。如果大家這個概念還有不清楚的時候，後面專門還有時間看看再提一下。而這個「住持三寶」來說，名字是三樣——佛、法、僧，而實際上呢，這個「佛法二寶」都「並假僧私」，這兩樣東西都要靠這個僧團來弘揚、維持。如果是僧團沒有了，兩樣東西根本沒有，這樣。否則的話，就是有，圖書館裡說：哦！那有，那一套書在這裡；我們現在看看，儘管佛經放在這裡，看了半天看不懂。而一個很現實的問題，像我們現在正在大家研閱的《南山在家備覽》，已經經過菩薩、祖師一而再地疏註，換句話說是疏通，加以註解、疏通、說明，經過這樣一而再，再加上弘一大師這麼提綱挈領地摘錄出來，那個我們看起來還是一頭霧水，這樣。所以說，假定說沒有這些法師們的話——就僧團哪——能夠把它這樣地說明的話，儘管這套書擺在這裡，懂嗎？那既然不懂，你能受用嗎？所以說真正的佛法二寶，就是都假借於那個僧團，才能夠真正地把它弘揚，使得我們受用。

07.4.1¹⁴

而僧寶怎麼樣才能夠建立，乃至於如何維持、生存下來？說「僧寶所存，非戒

不立」——要靠戒，沒有戒根本不可能建立這個僧團，這是我們了解的。那麼下面呢，好像黑板上有沒有寫？「順則三寶住持，違則覆滅正法」，如果說這個僧團你能夠隨順於戒，如理如法去做的話，那麼就這個依照著戒法如理如法去行持的話，三寶整個的真正地安住，這樣。如果說你剃了頭，有了這個形式，有了這個團體，而不照著戒，而行持違背了這戒的話，對三寶不但沒有幫助，反而使已有的都消滅。因為一般人並不了解佛是誰，佛所說的法是什麼，他只能從那個出家人，弘法的那些人身上來體會這個法。而現在如果那個僧團的組成份子——所謂僧、僧寶，他所以稱為寶就是如法，現在如果你不如法去做，錯了；人家看見：哦，那原來就是這個，原來就這個！對不對？所以說違的話，三寶就是覆滅。所以它違、順之間的關鍵何在？靠戒，靠戒！所以說三寶之所以興隆，能夠安住，靠這個，這個叫「住持義」。只要這個法有了，住持在世間，安住在世間，那下面這個就行了。

10102¹¹

下面這來了！「九道所以師訓」，那哪九道？就是十法界除了佛。佛是究竟圓滿，佛是說法者，就是佛本身對我們來說，是可以說引導我們從痛苦當中步步上升，減輕痛苦乃至於徹底消滅痛苦，而能夠圓滿功德，究竟圓滿一切功德的一個指導者。對於我們要想跟著他去學來說是指導者，另外一方面呢，佛也就是我們的目標、希望

所在。我們大家感受到這個世間這麼痛苦、這麼不理想，現在有這麼一個人他覺悟了，照著這個方法去做，然後所達到的一個狀態是什麼呢？我們的痛苦，他徹底解決，絲毫無遺；我們期望的一切好處、快樂，他究竟圓滿沒有一點點遺漏。啊！對我們來說，對！這個道理不是一個空話，而是一個具體的事實。所以他有最正確的理論告訴我們：啊，你為什麼痛苦啊？如何離開這個痛苦啊？你為什麼得不到快樂？怎麼樣才能夠得到？理論告訴我們，每一個地方說得清清楚楚，然後呢，事實擺在這裡——你看我啊！我就照著這樣去做，不就得到了嗎！

11159¹¹

所以說，佛對於指導我們的方法來說，我們稱他為導師，佛是三界當中唯一的大導師。還有呢，對我們來說，真正我們所期望的希望，是目標；實際上除了這個以外，還有，我們最佳的救護、保護者，這個不必細談。因此從他那個典型的，也可以說一個榜樣，啟發了我們的信心、好樂之心；他說的道理，理解了以後照著去做，這個是什麼？「師訓」，那個就是師長最好的訓示。然後，就個人從一步一步來說，先是人天，然後人天走上去的話，出世的話，所謂出離，那一部分也可以說列入聲聞、緣覺。就是說，你只停在那裡，那你就是人天乘；聲聞、緣覺、菩薩乘。如果你一步一步走上去，那是我們必然經過的，從幼稚園、小學、中學、大學的次第。由於這樣的關係，所以才分出來。喏，如果你不照著去做，那對不起，你就輪迴三惡道，這正是反方向的一個

最好的事實擺在這裡，警策我們。照著他去做，現在你需要了，那你向上的話，這是人；然後人上去是天；然後，一步一步上去的聲、緣、菩薩，所以這個叫九道師訓。

1344¹¹

三惡道為什麼也是訓哪？三惡道當然是訓啊！所以說，孔老夫子說的這句話，我們常常講：「三人行，必有我師焉。擇其善者而從之，其不善者而改之。」以前我曾經跟同學談過，說我們大家覺得這句話，用在佛法當中可以把它再加深一點，就三人行「必」是我師。為什麼必定呢？這個三人哪三人？不是說只有三個人；一個好的、一個壞的，一個不好不壞的。看見壞的人說：喔唷！你看，他走得不好，走出這麼毛病來，倒是我的最好的榜樣，告訴我：你不要走錯喔！看見他，自己策勵，如果你能夠避免了，他豈不是一個最好的警策者，讓你跌這個筋斗啊？對嘛！看見前面這個人，一下去跌得半死不活，你就不會下去了。你如果從這個地方去看的話就對！可是這個行相，我們自己是不是能夠體會、看得到呢？看不到！還要佛告訴我們，告訴我們這個道理了以後，然後我們回過頭來一看，才了解；而所以了解，還是靠三寶安住世間。

1515¹¹

有一次我在路面上經過，那麼路上經過的時候，那個現在的高速公路車子很多，正好有一部車，滿載了待宰之豬，白白胖胖的、長得很肥，它超車而過。旁邊有一個

人告訴我：「哎呀，善知識！」我當時聽了以後愣了一下，後來想：一點都沒有錯。平常我們覺得善知識，佛才是、菩薩才是，至少嘛羅漢、聲聞乃至於法師才是，怎麼一個「豬」是我們的善知識啊？假定不懂佛法的話，不會覺得善知識，懂得了佛法了，善知識！說：啊！你看哪，不要馬虎、不要懶惰啊！不要馬虎、不要懶惰是豬並沒有做什麼壞事，並沒有做什麼壞事，但是牠怎麼樣？牠就是好吃懶作，覺得眼前佔一點便宜。牠不會想傷人的，所以豬本身不會說像這種很多動物這樣侵犯你，可是牠使用的超過了牠應得的，將來還報的時候就是照這一個，這不是我們的善知識嗎？

1626¹¹

這個三惡道是現實的例子，而所以我們能夠體會得到，把一切一切策勵我們增上的，誰？三寶的力量，法寶。而這個法，是指出來的內涵，誰告訴我們的？佛。雖然佛說這個法，但是「並假僧弘」，僧一定要靠戒才能夠安住，所以說「九道所以師訓」，對我們來說，真正啟發我們認識的，完全靠這個。

1706¹¹

當我們認識了以後下面怎麼辦呢？就要開始照著去做，照著去做。所以真的次第來說，三寶是安住在世間才有這個可能，然後你經過了這個，所謂摸索認識了以後，認識，然後認識了開始去行持。而行持中心在哪裡？戒——「諸行的歸憑」，諸行的歸憑。平常的時候，真正講「教」，這個範圍很廣泛，說各式各樣的理路開始，乃至於

講戒法都是講教，可是這個一般的所謂化教跟制教的差別，這個地方有一個不同的地方，這也就簡單說一下。

18,04"¹
平常經論上面一般所說的道理的話，它是廣泛的、原則性的告訴我們這個道理。或者說，整個的佛法講「空、緣起」，或者把空的理論深入地說明；或者正因為空，所以緣起的事相，從因果方面是詳為說明。但是對我們一般來說，像我們這樣粗淺的人，不容易深刻乃至於正確地了解它，往往把握不住它這個真實的內涵。產生什麼效果呢？產生了都是處處執著、處處執著。於是在這個上面弄錯，講空，結果什麼都不管了，於是撥無因果等等，來了！實際上呢並不是，佛門當中說這個「實際理地一塵不染」，正因為實際理地一塵不染，所以「佛事門中」，你要正規去修行的話，是「一法不遺」，一點小事情都不能馬虎喲！這我們又莫名其妙了。所以說，儘管這個道理可以讓我們了解，這個是虛通，這個內涵真正要想照著去行持的話，對一般人來說比較困難，而且相當困難。

19,49"¹
所以上次曾經說過了，「哦！這個多少價錢哪？」「大概多少！」可是你要真正去買這個東西的話，那差一點都不行。或者說，上次我們舉過的幾個比喻，你們可以回想

一下，那個引擎，哦，怎麼說？簡單的三兩句話就說出來，可是你要想把這個引擎如理地做好的話，一點都不能錯。所以這個地方告訴我們說「諸行」，你要真正開始懂得了道理以後，慢慢地去行持啟發的話，那對不起，這個是根本，是根本。這個才是你真實所依憑的，以前都錯了。所以才皈投依靠這個真正的地方，這樣，所以諸行所根據的，這樣。

20,48"¹
那麼這麼一來，於是「聖賢的依止」。聖賢是如理地了解、如法地行持，然後真正地感得的這個結果，而這個結果也有部分以及究竟。部分來說，二乘的跟菩薩，究竟的是佛，這樣，都從這個地方開始。而究竟來說，究竟地來說，我們要對治的——貪、瞋、癡。用什麼方法去對治它？戒、定、慧，上次是簡單已經說過了。我們要想整個地解決，究竟地解決，那是慧，那是慧。但是單單有慧行嗎？不行！慧，這個慧必須要用工具——定，而這個定必須要用戒。所以說究竟證得了這個果位來說，換句話說，我們所希望的離苦得樂的這個結果，這個結果的位次叫聖賢，聖賢那根本在哪裡？在戒，在戒。因此想想看，從因到果，我們一步一步地仔細地觀察，認真地分析的最後結果，根源何在？在戒！這個戒的真正的、殊勝的特別的用處，特別的用處。

22,39"¹
那麼這個黑板上面，我簡單地寫，同時這裡印了幾張，這個是《資持記》上面的，《行事鈔資持記》，印得不多。我之所以這樣做的話，今天印了多少？印了十張。

原則上面，我這裡看見很多有出家的這個同道們，那麼這個是很值得一看，所以凡是出家同道送他一張。（編者按：請參閱《南山律在家備覽》補充資料四。）那麼其他的，黑板上，我只是簡單地說一說。一方面像《資持記》，像這樣的，我們平常在家人的確也不大有機會，重點地方我說一說。黑板上寫的是「次眾法中。佛所立戒，令人稟行，即以法資人也。……是知法有資人之用，人有私法之能，非法則人亡，非人則法滅，人法相資，乃能久住耳。」

2339¹¹
所以我們了解，這個人之所以能夠從生死輪迴當中一步一步透脫，需要幾個條件。第一個，要有人告訴我們，那就是前面說的「佛」；然後呢，不但告訴我們這個道理，而且他是典型的榜樣。所以理論上面，他這麼告訴我們；實際上面，他這個樣子擺在這裡，啟發我們的好樂之心。對我們任何一個人來說，推動我們的力量有兩種：一個呢情緒方面，一個是知見方面。現在知見方面，理論很清楚；加上情緒方面，推動你的力量這麼正確。比如說：這個東西對你很好啊！我們說：好是好啊，但是我現在不需要。理論上面好壞，你可以分得清楚，可是情緒上面，目前你沒有這個需要在。或者說，雖然我要這個東西，但是呢，對不起，弄不清楚要了以後不一定對你有益。所以實際上這兩樣東西要同樣具足。

2453¹¹
那麼現在呢，說理論上面告訴你這個道理，樣子上面給你看看——佛。因此讓你強烈地曉得：啊！你要；而且理論很清楚，走上去，這個是「法」。那麼這樣地真正地走上去，一步一步上去了以後，好，懂得了理論，了解了行持的準則，下面真正去做的時候，就拿這個法來淨化自己。因為我們了解了說一切痛苦的根本，不在其他的，在什麼？在業的因，上一次說過了。而這個業因，而這個業因，業是直接感果的，但是這個所以造業的原因是什麼？是惑，換句話說我們的煩惱，我們的煩惱，根本來說就叫無明，但是粗顯的行相來就是不妨說貪、瞋、癡，那麼佛法就是告訴我們這個。

2554¹¹
告訴了我們這個，然後我們就利用這個佛法，改善了我們自己的煩惱，於是得到善淨之業，解決問題，得到我們所需要的。所以這個法才是真正對我們最好的滋養、最好的資助，所以叫「法有資人之用」，法的真正的功效是這個樣的。當然它在過程當中第一次告訴你聽，哎呀！你聽了很歡喜，覺得法喜充滿。這個法喜充滿真的有用嗎？你聽的時候很好，回去的時候，對不起，又不行。那麼一步一步上來，所以這個地方就牽涉到上面所說的見、行兩樣東西，化、制之間的差別，這個以前都說過了。

2646¹¹
進一步呢，因為這個人受了這個佛告訴我們的教誡，然後這個教誡當中兩樣東西：第一個，知見方面的正確的認識，還有行持的準則，這個才是真正的戒的內涵喔！然後你承受了這個戒以後，照著去做。照著去做的話，下面有了！「人是有弘法之能」，

你這樣去做，慢慢地做、越做越好。就世間來說，你是一個道德很高尚的人，教人家看了令人景仰。然後進一步因為你這個行持很準，所以實際上顯出來這個內涵也跟平常不一樣。最起碼的人天乘，像袁了凡這樣，哦！人家說人家求不到，你看！他照著去做的話他得到；眼前嘛又教人家看了處處地方說恭敬，嗯，這個人有操守、有道德。平常一般世間人都覺得：「哎呀，這樣的話，這個道德雖然要守，可是吃虧，划不來！」結果妙咧！他不但吃虧喔，而且你得不到的東西他都得到，這樣。因此這麼一來，這個法不僅僅是書本上面的講講，不是說說的、聽聽，真正那個法的力量就慢慢、慢慢地展現開來。所以這個時候由人來弘這個法，而這個人是什麼？如法行持者。

2829¹

所以下面說「非法則人亡」，沒有這個法的話，對不起，這個人就是——所以孔老夫子說「殆矣」——這個人就完了！這個人就完了！我們說完些什麼？對不起，難得的人身，下面眼看著墮落三惡道。反過來說呢，「非人則法滅」，如果沒有人真正去做的話，對不起，這個法只是講講，也就沒有了。「人法相資，乃能久住」，這個「人法相資」在這個地方我們可以這麼說，特別重視的，就是重視什麼？重視這個出家的僧團，而實際上呢，整個地來說，如法行持者，如法行持者。從這個地方我們就可以體會到上面四句，「三寶所以隆安，九道所以師訓，諸行歸憑，聖賢依止」，喏！「必宗於戒」。

南山律在家備覽略編手抄稿 一九九一年版

第十一卷·B面

0013¹

因此這個了解了戒的真正的功用，而這個功用——大，其大無外，其大無外。這個地方簡單地說明一下。

0028¹

那為什麼這地方首先要說明這個「大用」呢？這個原則這裡也說一說。平常對我們來說，講經說法，那個道理聽起來很容易懂，也對人很有這個吸引力，可是真正要去做的時候，這個事情就麻煩了！這個也不可以、是那個也不可以，想做的，是不可以；還有反過來說，不想做的，這個要你這樣做、那個要你那樣做。是，凡是說世間道德的操守，乃至於像戒什麼等等，對我們來說都有這一種困惑擺在那裡。為什麼我們願意去做呢？這個裡邊有一個非常重要的理由在，什麼理由？它有大好處！單單這個夠不夠？不夠。還要加上反面的，你不做的話，是有大損失！所以正反一比的話，到那時候你就有了一個很正確的認識，那再難也做！

01.58¹¹

那麼這裡用一個簡單的比喻來說一下。現在這個社會，工商業非常發達的時候，我們如果仔細看看的話，在不管是工業界也好、商業界也好，實在不是一件快樂的事情，實在是一件非常麻煩、非常痛苦的事情。可是人人很努力去去做，而且在這個從事各人自己的行業，這個內涵之下，行之唯恐不力。為什麼？它有好處在！因此雖然做這件事情，對我們也帶來很多麻煩困擾，但是人人趨之若鶩。因此在這個地方也告訴：你不是要去掉痛苦嗎？對！你不是要得到圓滿的快樂的果報嗎？對！哪！那麼我告訴你該怎麼走——這裡走！雖然這樣去做的時候，那是一件不大好走，滿辛苦的事情，但是它有這麼大的無比的價值在！這個是它的一個特殊的原因。所以這個地方擺那個「戒有大用」，而且簡單的兩行，看起來好像很簡單，我也特別加以說明。

03.34¹¹

本來我所準備的資料，這整個的一堂都講不完。可是我想這個時間大家很寶貝，所以容許你們有問題，如果你們以後有問題提出來，我回過頭來再來補充它不晚，不晚！那麼特別呢，我所了解的，在座的極大部分都曾經研閱過這個《菩提道次第廣論》，關於這個地方的很多問題，你兩本——這個跟那個論——一配合的話，裡邊的內涵都知道。換句話前面這個理論，你透過這個地方去一對照，然後互相輔助的話，你能够派上用場了。所以這個地方所謂「戒有大用」，這個原則是這樣。那麼平常在我們內心

上面，不僅僅是聽懂，常常去思惟，你真正地思惟說：啊，這個大好處這麼好！這個大好處這麼好啊！功效就顯了。

04.34¹¹

我也舉個簡單的比喻，譬如人家告訴你說：啊，現在你作這個小生意，你應該作一個比較……換一個職業，或者什麼，我們總覺得：哎呀！這換起來很麻煩。單單就換一個，是很麻煩，如果說事實你能够了解，說你換的時候雖然麻煩哪，可是你將來賺大錢喔！你把這個事情擺在腦筋裡，了解得更清楚、越深刻，我想我們換的可能就越來越大。所以不要把這個單單聽過了就算，儘可能我建議你們，像《廣論》這樣的，這個內涵去好好地去細細地思惟，細細地思惟。像在論上面他常常這樣說的，你這樣學的有殊勝的利益，不這樣學的是有大的損害。他一定先策發這個對比——好壞之間的對比，策發我們非常強烈的好樂心，這樣。然後這個推動的力量就產生了，產生了以後我們就能夠克服這個困難。眼前看這個困難是滿大，實際上等到你克服了以後，這個不是困難。更進一步說，就你所得到的這個好處來說的話，啊，那你覺得這個小小的困難實在太不是困難了！

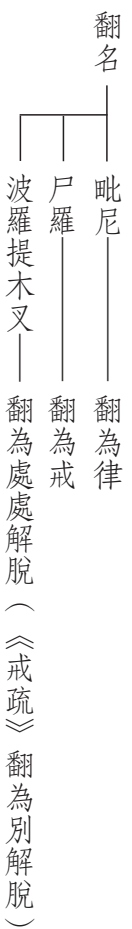
06.04¹¹

當年對我來說也的確是困難，可是現在回過頭來，我常常說這個困難再加上十倍、百倍、一千倍、一萬倍，我都願意，絕對願意！而且沒有選擇的只有走這條路，因為它的利益太大了。而且這個大並不是相對的，是絕對的！除了這一條路以外，你要想

其他地方找任何利益，一句話：找不到！眼前相似的利益有，究竟的利益根本沒有！那麼關於這一點，在這個三寶之所以為寶當中，有詳細的說明，可這一點平常都是在化教當中說，所以這裡就不細說了。下面我們看：

06'52¹ 第三項 略解名義

好，那現在已經啟發了我們這個好樂心，於是進一步先把它這個內涵，慢慢地、正確地來認識。這個雖然說正確地認識，也是一步一步地來。所以前面對於三皈五戒來說，只能說略解——大略地，雖然簡單，但是綱要已經在，而是又很簡單地了解這個「名」所指示的內涵。看：



07'39¹
《事鈔》云：「依彼梵本具立三名。初言毗尼，此翻為律。二言尸羅，此翻為戒。三言波羅提木叉，此云處處解脫。顯三次第，即是一化始終。律則據教。教不孤

起，必詮行相，戒則因之而立。戒不虛因，必有果克，故解脫絕縛最在其終。」（一段。那麼先看一個《資持》解釋云：）《資持》釋云：「一化始終者教行果三不唯戒律，一切教門次第皆爾。」

這一段，同樣地先把那個《資持》的解釋說一下。說前面我們講那個次第的時候說，叫「教、行、果」，實際上，這個次第不但在戒法當中，整個的佛法。所以是「一化」，一化就是佛出世的整個地出來，告訴、教化我們的這個教法，從始至終都以教、行、理這個內涵來說明的，不僅僅是戒。所以三藏經、律、論無不如此，所以「一切教門」它的次第都是如此。

09'24¹
那麼這關於教、行、理，平常我們有不同的開合，那是各家不同，賢首通常用的——信、解、行、證，這樣；那麼這個教、行、理有的時候叫「境、行、果」，名字不同。最前面的「教」，是說明這個道理，啟發我們的信解，詳細地說叫「信、解」，簡單地說叫「教」；「行」呢，就是如何行持；最後證得「果」。

10'08¹
關於這個教行果三方面，說得最清楚、明白，而且大綱最完整的，有一本特別的論，這裡順便一提。因為這本論跟我們現在這個《菩提道次第廣論》有特別因緣，而《廣論》就是我們拿來配合《南山律在家備覽》看的。什麼論？《現觀莊嚴論》，

這是彌勒菩薩造的。所以太虛大師在這個《現觀莊嚴論》當中的序文當中有一段話，他說：「除非是補處菩薩，除了像彌勒菩薩這樣的一個了不起的大菩薩，沒有一個人能夠這麼簡單明瞭，而把全部的宗要說得這麼清楚的。」這個三樣東西是從凡夫地一直到究竟佛果，他說得清清楚楚。這個境行果三樣東西，「境」總共說三樣東西，「行」是四加行，「果」呢，佛的一個法身果。換句話說，境界——凡夫是什麼、聖人是什麼；然後這個從凡夫轉到聖人，你應該作些什麼行為，四樣東西；透過這個這種真實的行持，你就能夠把凡夫轉成佛的圓滿法身。這樣的整個的教法來說是這樣，那麼現在我們這裡呢？也是，小的、小的地方，從每一個地方都是這樣：小的，小的也是告訴你道理，這個道理如何行持，感得什麼樣的果。

12100¹¹

以前我們曾經說過一個簡單的比喻，我們從地下跑到樓上，經過個樓梯，要跨每一階，從底層到二樓來說，那個是因、這個是果。實際上，你每一步也是這樣，從平地跑到第一步，從那個階段當中來說的話，前面這一步跨上去是因，跨到第一步是果，可是再停在那裡就不對了。第二步再作為跨到第三步的因，第三步再作為跨到第四步的因，是不是這個互為因果是這樣來的？因此我們要達到究竟圓滿的是這些，所以要經過戒、定、慧，那麼同樣地，每一個當中，你又可以開出這個一個一個層次來。

說從底樓到二樓要經過這個樓梯，然後呢樓梯過程當中，又每一個地方又可以把它細分，因此在戒當中，一樣地可以照這三個次第來說明。

13105¹¹

現在我們回過頭來再看《行事鈔》，這個文我在這兒解釋一下。「梵本」那就是佛的原始的經律論，那麼當然現在這地方是講律，就是戒，它原來說三個名字——毗尼、尸羅、波羅提木叉。一般狀態當中，我們常常把三個名字混淆而用，混在一塊兒用，但是這個裡邊細說，有它不同內涵，那麼這個不同內涵這裡說一下。第一個叫作「毗尼」，我們這裡翻成中文的話——律，就是法律；第二個叫作「尸羅」，這個尸羅是梵文，就是古代印度的，現代的梵文跟以前的梵文不太一樣，這個叫作戒；第三個呢，叫「波羅提木叉」，這地方叫作處處解脫。這個三個有它的前後的次第在，有它的前後次第在。

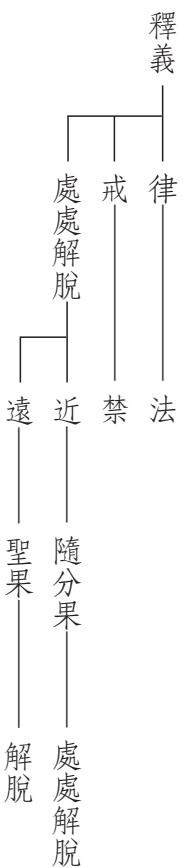
14126¹¹

現在翻到第十頁，我們看。「律」就是法則，這個律，這個也就是前面那個名字叫毗尼——法，我們說法律、法律。這個法律是什麼？「據教」、據教，要告訴我們這個道理。所以說，教是來說明這個道理，說明這個道理行持的時候，一定有它的規則，這是律。可是這個教為什麼要「起」呢？為什麼要說那個道理呢？「教不孤起，必詮行相」，是以這個地方這個行相就是說，我們行持的時候，一定有它的規則、固定的，那麼這個規則固定的叫作律，這樣。所以說，這個「戒則因之而立」，講完了道理

以後就告訴你怎麼做囉！比如說我們現在談論，那麼談論了生意，談完了以後大家要立條文了，講多少錢，那個地方一定是非常細緻，每一個地方說得清清楚楚。平常我們常常說：欸，這個很值錢！那麼到底值錢是多少钱哪？十塊錢也叫值錢，一百塊錢也叫值錢，一千塊錢、一萬塊錢……你那個準則不一樣啊！所以這個地方說這個「立」是這樣。

15151¹¹

那麼進一步，「戒不虛因，必有果克」。講真正行持，它不是像前面說一個空洞的理論，它一定要照著這樣去做，有它確實的內涵，這個確實的內涵就是我們期望的這個最後的結果。所以最後叫「解脫絕縛最在其終」，你照著這樣去做，最後你就得到解脫。解脫的反面就是「縛」，縛是綁住了，不再被綁，這個次第是這樣的。下面繼續會解釋，所以我前面這個不細說，再看第三行。



1641¹¹

《事鈔》續云：「次明其義。初云律者法也。謂犯不犯輕重等法，並律所明，即教

詮也。

現在這個一段一段來說明它。這個律就是「法」，法則、規律，法律，或者說。那麼這個法律說些什麼呢？兩樣東西——犯、不犯，犯、不犯。你這樣做，你就犯了，那麼不要這樣做。所以不對的事情指出來，告訴你現在不可以，這個叫「犯」；對的事情，照著這樣去做，這個是「不犯」。實際上呢，犯當中、不犯當中還有細分，這個在以後整個的這個條文所指的，嚴密的說明就是這兩樣東西。那麼犯當中有犯得輕、有犯得重，整個的律來說、這個條文來說，主要的就是說明這個。那麼這個就是講說的道理，叫「教詮」。前面不是毗尼叫教嗎？喏！教就是說明這個道理，這樣。

二者戒義。戒者性也，

18109¹¹

那麼第二呢，「戒義」。戒義，戒的性質，它的本質就是這個樣，哪！這個是對的、這個是不對的。因為這個是正確的、不對的，不對的你不可以做——禁戒，告訴你。

18125¹¹

性通善惡，故惡律儀類亦通周。若此立名，戒當禁也。

這個本質來說有善、有惡，所以善的叫善律儀，惡的就惡律儀；反過來說，這個就是什麼？禁戒，告訴你這個不可以做的哦，這個不可以做的哦！前面不是說第一個名字

叫作毗尼，講教，說明這個內涵，它是對的、不對，或者是犯、不犯；犯當中是輕、是重。那麼下面的話，叫作尸羅，尸羅是禁戒，啊！那處處地方警策自己，說到那時候不可以做。所以這戒叫「攝心為戒」，什麼叫攝心為戒啊？了解了這個是犯、不犯，犯當中輕、重，那麼處處地方警惕自己，對境的時候不要去犯。這個是戒那一部分。

19'31"

三解脫義者。

這個次第這樣。

19'35"

近而彰名隨分果也，謂身口七非犯緣非一，各各防護，隨相解脫。

先是這個，那麼最後呢，叫作波羅提木叉，波羅提木叉它這個名字叫「處處解脫」。處處解脫是什麼呢？從近的地方來說，從眼前來說叫「隨分果」，這是一個結果。這個為什麼叫隨分果呢？隨你當分所緣的，照著這樣去做，就可以得到這個好處，這個好處就是我們要的結果。那麼本來不了解這種狀態，見解是錯誤的，隨順著貪瞋癡，隨順著貪瞋癡身口的行為的話，不是身三，就是口四；現在了解了以後，照著這個規律去做，攝持內心不要去犯，於是得到什麼？欸，這個解脫，身口七支不再犯。

20'45"

當對境的時候，在各別對境的上頭，你正確地認識，然後呢，說攝持自心，攝持得自己的心裡面：這個不要再做！這個不要再做！因此「隨分」，也就是隨你當分從這個地方就解脫。沒犯、不造業，不造業你就不會綁啊！不會綁，那麼將來這個因是不綁的因，將來一定沒有痛苦的果，這個是眼前來說。就是你如果深遠地去看的話，如果說你心裡面不造的話，當下內心當中清涼的感受就出來了。關於這一點，以後到下面再說的時候，我要給大家說一說，要給大家說一說！這個東西非要自己體驗不可。那麼下面：

21'47"

遠取戒德因戒克聖，望彼絕累由遵戒本。」

從遠的地方、久遠的地方看去，究竟持了戒以後能夠圓滿了功德，那個時候證得聖果。證得那個聖果，最早是什麼？從遵戒，遵照著戒律的這個內涵一步一步做，於是在果位上面不再受那個生死輪迴之累，所以說「望彼絕累」。根本在哪裡呀？「由遵戒本」，這是遠果，這樣。近、遠二果。那這個是它這個內涵的說明。我們下面看一下那個《資持》的解釋，那個《資持》的解釋比較容易。

22'47"

《資持》釋云：「初釋律義中二，上句訓字。法以楷定為義。謂下釋義。一切戒本大分為二前明犯相後明不犯，犯中復二即輕與重，四義攝盡毗尼大藏。就輕重中復有因果關緣開制之異故云等也。顯示律名從教而立故云並律等。」

那麼這個要說一下哦！現在這個地方解釋是解釋哪裡呢？解釋這《事鈔》續云：「次明其義。初云律者，法也。謂犯不犯輕重等法，並律所明，即教詮也。」那麼剛才我們所唸的就是說明這一個。說「上句」，換句話說，「次明其義」這個，那麼「初云律者，法也。」說「訓」，上面指這一個。說楷定這「法」是什麼，「法」是確定來軌範這個，說這個什麼一個確定的內涵呢，這是文字的解釋。「謂下」就是「謂犯不犯輕重等法，並律所明」，那就是說明。說明那剛才前面解釋過了，解釋過了，你就看了一下就很了解，聽了一下就了解。

2431¹¹

不過下面有一句話恐怕大家不太清楚，是「犯、不犯，輕、重」，這四樣東西把整個的這個毗尼一藏，就是這個律主要的就是說這個。不過下面有一點，輕重當中還有「因果、闕緣、開制之異」。關於這個因果、闕緣、開制等等，在後面〈持犯篇〉當中會詳細說，所以這地方不解釋，不解釋。反正是後面……眼前我們繼續講下去，用得著的地方我會一一說明；至於說暫時用不上的，暫時留在這裡，一直等到後面〈持犯篇〉，那個時候會詳細地說明這個闕緣等等。

2533¹¹

所以我這地方簡單地說一下，要犯一個罪，今天我們不從這個後面的持犯來說，

我們從前面已經說「業」來說，犯一個罪最主要的需要幾個條件哪？四個。大家還記著——事、意樂、加行、究竟。那麼這四個條件這個是組成這個業的緣，如果這個地方有一個緣缺掉了以後，那麼這個業本身就不完整，乃至於有的時候沒有了。比如說，做一件事情——踩一個螞蟻，那麼「事」這是螞蟻；「加行」，你把牠踩；如果踩完了以後踩死，那麼「究竟」。下面這個「意樂」也是個緣——你用什麼心去踩牠的。看見個螞蟻，上去「哎，這個討厭！」一腳把牠踩死，這是一種；還有呢，你匆匆忙忙走過去，你根本不曉得前面有什麼，這是一種；你眼睛近視看見以為灰塵踩上去，又是一種。結果業同不同？不同。後面這個幾個缺什麼緣？缺意樂之緣。

2658¹¹

這個意樂當中又分三樣：想、煩惱、等起。「想」是說，「欸，這是什麼？」

這個叫想。如果大家對這個想正確了解的話，請你們翻開《廣論》。現在每一個人手上都有那個書在這裡，都有那個書在這裡，所以我們這個書一看哪，就可以看得很清楚、很清楚。這個在哪裡呢？在一百二十二頁上頭，一百二十二頁上頭第四行，「四相，謂事，意樂，加行，究竟」。那麼在這個裡邊哪，看那個第五行，「意樂分三」，有沒有看見？第五行的最下面意樂，換句話這個就是心裡面的意念、好樂之心。哪三部分呢？「想」，怎麼想呢？欸，是、不是，就是這個意思。說我走過去的時候：這什麼東西呀？雖然是螞蟻，你把牠看成灰塵，那個就是缺殺的這個根本罪，

這個緣就缺掉一個；或者你匆匆忙忙跑過去，根本沒有想到牠，那這也缺。

28201¹¹

所以什麼情況之下，他都說得很清楚，所以前面這個闕緣，就這樣。有的時候這是一個沙子不是螞蟻，你把它看成是螞蟻這麼去踩，這個，說這個時候「想」是具足了，但是它也有一個闕緣，闕緣什麼？缺那個究竟沒有，究竟沒有。因為你是想的螞蟻，實際上沒有真正的螞蟻在，所以事實究竟不究竟，所以它也是一個闕緣。可是因為你想成要去殺牠，你有這個殺心，對不起，你還是犯了，這個罪它並不是根本罪，前面所說的這個闕緣就是這樣，了解不了解？那麼這裡我說一下。

29107¹¹

那麼既然翻開來了以後，看第二個呢，叫作「煩惱」。第三個、是第二個煩惱還是第三個煩惱？第三個煩惱是吧？那麼「等起」，什麼叫等起？應該是說想——欸，所謂等起、煩惱是說，等起的話，由於這樣的想法，然後你跟著來，實際上，應該這個等起也受煩惱的影響的。

南山律在家備覽略編手抄稿 一九九一年版

第十二卷·A面

00'07"¹¹
比如說：我今天要殺那個螞蟻；那麼由於什麼心理面啊？你瞋心而殺、貪心而殺、癡心而殺，這個殺不一樣的。瞋心是覺得這個螞蟻我就是討厭牠。貪心的話呢？螞蟻還有貪心的？會不會？我並不是要吃這個螞蟻，我這個地方覺得要是乾淨一點、要什麼東西，所以為了我的喜好，所以損害他命，這個是貪相應法。所以由於這種心理，引發你後面的結果，這種引發推動你的力量，說這個動機的引發所在，受了這個煩惱的影響，然後推動你下面這個心理一樣去策發去做的，這個叫作等起——由於前面等流而引起的後面這個心理狀態。所以這個意樂分這個三樣東西。

01'06"¹¹
那麼這個闕緣呢？你去看，這四項東西當中再細分的又加兩樣東西，一共六樣，所以這個六樣東西啊，有一個缺少掉了，這個罪就又不究竟，所以這個闕緣指這個而言，那麼這詳細的以後我們講。那麼在這個闕緣當中，哪些是開、哪些不可以開，所以開遮等等，它也有這個不同。好！這一句說完了，下面：

01'34"¹
次釋戒義中（解釋那個戒當中）。戒以性名，性通三性，且論善惡互不相容各得禁義。惡律儀亦名惡戒，屠兒獵師旃陀羅輩常行殺害，名受惡戒持惡律儀。

那麼這個呢，就是上面的第二段，「二者戒義，戒者性也」那一段。這個戒是就它的本性來說，這個性有三個：善、惡以及非善非惡。這個裡邊有善就沒有惡，有惡一定沒有善，所以兩者東西像明跟暗一樣，明來了暗自然沒有，暗來了明一定沒有，所以叫互不相容。因此這個善有善律儀，惡有惡律儀。

02'34"¹
那「惡律儀」在什麼地方呢？「惡戒」的話——我們不管戒、律儀同一個名字哦——就是這個特別是對印度來說，「屠兒、獵師、旃陀羅」，他那個腦筋當中主要的就是專門殺，到那個時候不殺不可以，職業就是如此，他想法就是如此。那麼這個「旃陀羅」是印度話，翻成功我們中文，這個名字很有意思叫作「嚴熾」，為什麼叫嚴熾？莊嚴，就是凡是印度人，現在還有沒有我不知道，古代的印度啊，凡這類人他出去的時候他要拿一根竹竿，上面撐一個東西，撐一個東西，一方面撐那個竹竿讓人家看，一方還搖鈴，「剛噹、剛噹」搖，表示我專門做這個事情。人家看見他了以後，他也要避道而行，萬一對面的走的話，他也讓開，人家也趕快讓開，就這樣。這是一個很特別

的一個階級，印度通常有四個階級，那個旃陀羅是四個階級以外的，四個階級以外的。那四個階級是婆羅門、刹帝利、吠舍離跟首陀羅；商家階級是吠舍離，那個農或者是奴那個就是首陀羅，四個階級。現在這個上面講那個旃陀羅，那個四個階級以外的。

04'17"¹
三釋解脫中，約近遠兩義釋之。近中，言隨分者顯非頓脫，即處處義也。

上面已經說過了，這個不是究竟的解脫。

04'31"¹
次遠義者，此以凡地所受望後聖果故云遠取，即前聖道本基義故云因戒等。聖總三乘。累該五住。

這裡簡單地解釋一下。那個「隨分」的呢，就是我們現在眼前；遠的的話，什麼是「遠」呢？最後證聖位這個來說。現在我們因地當中來說，是「凡地所受望後聖果」，的確，對我們現在來說這個是遠因，將來會感得這個果報的，就是前面戒的大用當中「聖道本基」。然後他又解釋「聖」是「總三乘」。前面說「絕累」，不是前面說「望彼絕累，由遵戒本」嗎？絕累的「累該五住」，那麼這個「五住」也簡單地說一下。平常我們說，這個五住煩惱、五住煩惱，這個五住煩惱，第一個叫「見一處住地」，見是看見的見，一處是就是一處，一處、兩處、什麼地處，見一處住地；第二個叫「欲愛住地」；第三個叫「色愛住地」；第四個「有愛住地」；最後，第五個

叫「無明住地」，這個叫五住。或者我們用另外一個名字來說：煩惱叫見、思、無明，這樣，它是全部的內涵，這裡不細說它。後面有個問。

0619¹¹
問：近遠兩釋何以分之？答：此有多異。一近約止業，遠望除惑。二近是凡地，遠即聖道。三近是就因，遠即從果。四近是漸防，遠即頓破。」

這個問題有它特別內涵，有它特別內涵。我們從這個上面，能夠更深入地了解戒真正的行相。這個行相不是名字哦！這個戒，從這個地方來看，就是我們心裡面照著去戒、去做，這個應有的狀態，平常所謂行相、行相的話指這個。我們尤其要了解，化教講的行相，是主要的以文字為主，從文字去認識這個內涵；而真正制教，如果說在講戒的時候、制教的時候，你不能了解這個文字所指的心理的狀態的話，那個制教學不好，這個戒一定學不好。這個戒一定是從起心動念上面去說的，對了境以後，馬上你有一個反應，那個時候就看這個反應是善、是惡，善的增長它，惡的就要防制它，這個才是戒的真正的內涵，所以叫攝心為戒。那麼凡是以後在戒部分的行相的話，我們這個地方很重要的特別地要了解這個。

0756¹¹
因此這個問答就特別說，一個，「近約止業，遠望除惑」。什麼叫「止業」呢？

當這個境界現起了以後，平常我們怎麼辦呢？隨順著一向的習慣，好的境界現起了，怎麼辦哪？哎呀，很歡喜，跟著它去！這個歡喜是什麼個狀態啊？貪相應法。貪了以後，小的就是心裡面動一下，大的話呢緊跟著行為就來，是與不是？行為就來，身口跟著而來，就這樣。所以說了解了，懂得了戒，於是說：「欸，不可以，不可以！到此為止！」這個心就不隨貪走，停止了，所以這個叫止業。

0900¹¹
本來你要造這個惡業，現在你造的是持戒，這個持法叫作止持，止持；那麼，這個止持、作持後面有解釋的。攝心真的攝的就是攝這樣，所以這個是近哦！看看這個近是什麼？就是我們隨分當任何境界的時候，真正將來受了戒，然後去行的時候這樣的：碰見這個境界——哦！現在曉得了，不再隨境而轉，停止更造惡業。停造惡業當下是什麼？是善業嘛，就是這樣，這個是近。然後「遠望除惑」，欸，慢慢地、慢慢地你就不隨它去啦！否則你在增長啊！至於說這個除惑的情況，就看你見解得透不透、力量的大小、行持得夠不夠，指這個而言。

1010¹¹
第二呢，「近是凡地，遠即聖道。」因為你步步地能夠這樣地內心上面把持住，這樣一來於是慢慢、慢慢地一步一步增上，所以又進一步地說凡聖。第三呢，近是因，遠是果，就這樣，所以非常清楚、非常明白。或者你僅僅能夠擋住這個業，或者你能夠了解這個惑，乃至於惑、業兩個，共同地把它擋住，於是這麼一來的話，眼前

這個因，將來就感得這個果。

10'52"¹¹ 還有呢，「近是漸防」，這個持戒就是這樣哦，一件一件事情上、一件一件事情上、一件一件事情上面；「遠即頓破」。談到那個頓、漸，這個地方也簡單地說一下。我們很多人都是這樣學——哎呀！這個一樣一樣來麻煩，最好一口氣解決。實際上是這樣嗎？實際上這樣嗎？在表面上去看，是有一口氣解決的這樣的行相，但是你就深遠的內涵去看的話，對不起，這個頓漸之間彼此間有它必然的一個關係。我們去上班賺錢，然後呢，或者這個地方是月初發薪水，或者是月底發薪水。就發薪水來說「頓」，可是這個頓下怎麼來的？是不是三十天一天一天積累起來的啊？欸，三十天還一點都不能差耶！任何那個斷掉了你就死掉的時候，不可能斷掉的。睡覺，睡覺在繼續；吃飯，吃飯在繼續，我們認得任何東西都是這樣的。所以這個頓、漸，你表面去看是兩件事情，你深遠的內涵去看的話，這兩個當中有它必然的結果，所有的頓都從這個漸上來的，這我們要了解。

12'17"¹¹ 你忙了半天最後的恍然大悟，恍然大悟一刹那叫頓，所以前面的心心念念擺在這上面這是漸。那我們辛辛苦苦地、老老實實念佛，到最後的話往生這個是頓；然後你念的不是念的阿彌陀佛，是念「念佛是誰」，那時候開悟的是頓。同樣的一個道理，

現在我們持戒也是如此，你戒當中每一個時候剎那剎那那把握住，將來你要得到這個果報，要求往生那是中品，要求增上生，你要求的都在這個地方。所以他這一段最後那個問遠近，我們要從這個不同的角度認識它。

13'02"¹¹ 下面那個小字，那個小字那就是弘一大師把它摘出來，摘出來。（編者按：請參看前面「翻名」、「釋義」二科表。）說「名、義」有它的必然的次第，以及它的意義的不同，那麼這個次第、這個意義，在我們行持上面都有它很重要的相關的內涵在。那這個這一部分又講完了，第三項講完了，第四個呢？

13'33"¹¹ 第四項 優劣有異

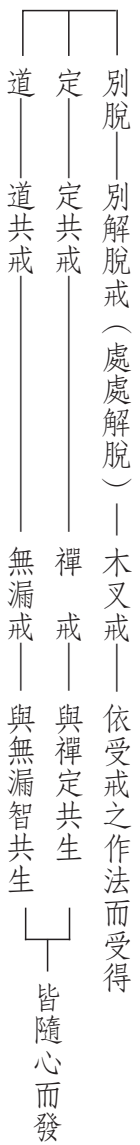
講戒說優劣，這個優劣指什麼？我們看這個文就曉得。

13'44"¹¹ 《資持》云：「優劣中。優即勝也。前後並單論別脫，此兼道定，還欲對顯別脫功勝。」

這解釋一下。現在講的什麼叫「優劣」，優當然是超勝啦，比較好啦；劣嘛，比較差啦！說前面所講的，整個講的所謂戒、戒、戒，本身都是什麼？都是指這個別解脫戒。這個別解脫戒或者你翻成毗尼，或者翻成尸羅，或者翻成波羅提木叉，那三個

名字翻成我們中文就是律、戒以及別解脫，這三樣東西同一個東西。實際上呢，戒整個的來說是不是單單這個呢？不！還有另外的叫定共戒、道共戒，我想這個大家聽說過。所以現在這個地方比較一下，說這個律，或者是別解脫戒，這個戒跟定共戒、道共戒彼此間有什麼不同？那麼，下面特別說明這個別解脫戒最殊勝、最殊勝。

1513^a 後面有一個小字做的表，那是使我們容易了解起見，大家隨便一看就可以了解了。



1526^a 不過這個地方有幾句話，後面沒有解釋，所以我們不妨也看一看。別解脫戒，括弧裡叫處處解脫，或者叫木叉，木叉就是波羅提木叉。這個戒怎麼得的呢？「依受戒之作法而得」，戒一定要經過一個受戒的儀軌，那個受戒的儀軌叫作法，那麼律當中叫作羯磨。關於這一點，我想在座的很多同修們，很多的同道們大家受過戒了，所以都看那個受戒的時候一定有儀軌，然後這個戒師父傳給我們，我們去受。

1619^a 實際上不僅僅是受戒哦！乃至於「但三歸」也是一樣，這個法師或者自己的皈依

的本師他唸，然後受的人跟著也唸。關於整個的這個內涵，真正說起來非常重要，非常重要、非常重要！我們是否得到這個三皈，是否得到這個戒，三皈有三皈之體，戒有戒體，整個的都在這個作法、羯磨當中。這個羯磨不如法——這個如法，事前你有多少認識，心裡做到什麼程度，以及傳給我們的這個師長，都直接地相關。關於這種道理後面都會詳細說明。所以這個戒要這樣得到的。那麼定共戒呢？定共戒不要，你得到禪定的時候與禪定共生。慧呢？道共戒是無漏戒叫作，這個與無漏智共生。這個都是隨心而發，不要經過前面的作法的，這個是彼此間根本不同之處。

1743^a 現在下面把這個三樣東西的差別在這裡說一說。這個下面這個對我們很重要，我們往往說：「嗯！這個戒好像是……」尤其是現在很多人都不太重視這個戒，不要說一般的人，就是學佛的很多人也不太重視。這是我覺得對我們一個最大、最大的損失，非常大、非常大！後面隨分的，我們就說下去。這個所謂大，不僅僅是說因為戒可以住持三寶，乃至於這些九道師訓；就是對個人來說，完全對個人來說，這個也是一個絕大的大損失！下面來解釋，

1839^a 《事鈔》云：「《婆論》云：木叉戒佛在世有，希現故勝。禪無漏戒一切時有。」

這個木叉戒，就是我們現在講的那個作法——別解脫戒，這個戒一定要佛在世才有，

佛不出世，沒有。佛的出世，經論上面說這個像什麼？像靈瑞花一樣，那個幾千年才出現一次。實際上真的幾千年一次嗎？佛的出世的話，啊！往往是多少百萬、千萬年，乃至於阿僧祇劫才出現。出現了以後也不一定有戒哦！在我們眼前常說的七佛，七佛當中四個佛不曉得還是三個佛，沒有傳那個戒法，只是一個什麼——略戒；略戒佛在世的時候有，佛走，好囉，沒多久沒有了，這樣哦！所以佛出世都不一定有。佛出世了，如果說只留著略戒的話，還是沒有啊！所以這個木叉戒是非常稀有難得的東西、珍貴的。

20'05"¹¹ 而這個「禪無漏戒一切時有」，禪戒那是叫定共戒，這個是外道也有；說無漏戒一定是聖者。說聖者怎麼一切時都有啊？這樣，緣覺啊、獨覺啊，那個出在無佛之世，這樣，只要證得這個獨覺之果，對他來說就有這個無漏戒共，因此不一定要佛出世才有，只有別解脫戒那才是佛出世才有。

20'47"¹¹ **二木又通情非情，寬故言勝。餘二局情，狹故不如。**

那麼「餘二」的話就是定共、道共。定共跟道共都是隨心而生，你心跟定相應，心跟無漏相應這個才行。這個木叉戒不是，作法通於情、非情，對那個境上面來說，這樣；譬如說酒戒。那麼它有很多東西這個不是跟定、道相應，所以它這個不像前面這樣局狹。

21'28"¹¹ **三木又從慈心發故勝，能為佛道作因。**

這個波羅提木叉戒是從慈心而發的，就這樣。這個是根本不一樣的地方，譬如說不殺、不盜，它的根本原因在這裡，而五戒之首是不殺。這個慈心而發的能夠為佛道作因，其他的定、道不是。

22'04"¹¹ **四木又戒者被及七眾。紹續三乘三寶三道，住持功強。餘二無能故劣。**

這個木叉戒廣被七眾，這個七眾的話就是優婆塞、優婆夷這兩眾，然後加上這個出家五眾：沙彌、沙彌尼、加上式叉摩那、比丘、比丘尼。這個裡邊並沒有八關齋戒——通常那個八關齋戒啊，它是說包含在這個裡頭——所以我們曉得，通常佛弟子七眾、七眾，因為八關齋戒一天一夜，這樣，這是一個特别的例子。對大眾來說，這個內涵都分在這個其他的這七類當中。

23'00"¹¹ 這個別解脫戒有什麼好處呢？「紹」是繼續，能夠把這個「三乘、三寶、三道」能夠繼續下去。三乘是什麼三乘啊？聲、緣以及菩薩。三寶呢？佛、法、僧，這樣。那麼三個道呢？就是所成的果，後面會解釋，後面會解釋。這個都要靠戒才能住持，上面已經說過，「佛法二寶，並假僧弘」，這個佛法二寶不是得定的人、不是緣覺能夠弘的，所以這個只有波羅提木叉這個才有這樣的功德。

23'57"¹ 五木叉戒者唯佛弟子有。餘禪戒者外道亦有。」

這個木叉戒只有佛弟子有，其他的禪戒外道有，禪定，因為他定。下面的解釋：

24'11"¹ 《資持》釋云：「《多論》五種，

《多論》就是《薩婆多論》，所以有的是稱《婆論》，有的是《多論》，同一個。

24'18"¹ 初時二境三心四功五人。

那個就是第一個「時」的話，就是說一個是佛出世，所以時間短；第二個「境」的話，境是通情、非情，所以廣；第三個「心」，一個是行慈心，比較勝；第四個「功能」的話，就是它能夠住持三寶；第五個「人」，就是一個是唯佛弟子，其他是外道。每一樣東西都說明他超勝。下面這個文我把它唸一下，唸一下我們大家就了解了。

24'52"¹ 初時希常者。以木叉須佛出世，制方有故。餘二縱非佛出，亦有得定證道之者，故常有也。二境中。木叉遮性通禁。餘二但止性惡。

這個我們了解。說定共、道共本身，他內心當中安住在定上面，安住在這個無漏

的智慧上面，所以他不會，本性、本質上面不會犯，它並沒有「遮」這個功效，「遮戒」的這個特徵。也許大家覺得：這個既然是本性如此的話，這個遮有什麼關係啊？說起來這個遮戒的功德非常殊勝，因為後面會繼續地說明這個道理，會繼續地說明這個道理。實際上，前面曾經說過戒有兩個意義：一個是有本期誓，二是遍該生境。如果大家記得前面這個遍該生境的話，那就曉得這個遮戒的特別的功效。後面還要繼續地講那個遮戒，它為什麼能夠遍法界發的很多理由，這個以後到時候再說。

26'23"¹ 三約心者。慈即大心，故是佛因。論云：禪無漏戒不以慈心得，謂從智得。此專自利，即二乘心，劣可知也。

禪定不一定要慈悲，以及這個無漏戒不一定要慈悲，那個都需要智慧，需要智慧。以這個智見才能夠得到，這個是專門講自利。這個慈心、悲心那個就大，所以它的勝劣從這地方分的。

27'02"¹ 四明功有二。一攝生廣，被七眾故。二住持勝，紹續等故。住持中三種並以紹續字貫之，初所乘法，二即所住境，三謂所成果。五約人中。外道無無漏戒，故但舉禪戒耳，以彼亦得無色定故。」

「初所乘法」，就是三乘之法；「二所住境」，就三寶；「三謂所成果」，就是

前面那個三乘、三寶、三道。「五約人中。外道無無漏戒，故但舉禪戒耳，以彼亦得無色定故。」這個我們容易懂，定是共外道的，定是共外道的。現在下面，

27'43" 第五項 重受通塞

那麼這個重受通塞，今天那一段，我把它整個把它講完，簡單地說一說，先唸這個文：

28'01" 《資持》云：「重受中。意令行者審己所受，更求增勝故也。」

這個「重受」，換句話說受了戒以後，乃至於受了三皈以後，受戒不拘於五戒，乃至於沙彌以及具戒，受過了也都可以重受的。但是這個可以重受，不是每一宗、每一派都允許的，所以有的是可以允許叫「通」，有的不允許叫「塞」。那麼下面就解釋，真正的開許，就是通，為什麼呢？「意令」，它的原意使得這個「行者」，行者是受戒的人來說，能夠從這個教法當中一層一層地了解，仔細地觀察、反省自己所受的內涵。

29'17" 不是前面說過嗎？戒本身哪，約心上、中、下，約法嘛有五戒、八戒、沙彌以及具戒，乃至於更向上還有菩薩，有這樣的差別。

南山律在家備覽略編手抄稿 一九九一年版

第十二卷·B面

00'03" 所以說現在自己所受的是受的什麼呢？是五戒、八戒，還是每一戒當中的下、中？剛開始不了解，或者雖然了解了不清楚。那麼在這個情況之下，當慢慢地加深認識以後更求增上，所以他開「重受」，這個因緣在這個地方。

00'34" 《事鈔》云：「依薩婆多宗，戒不重發，亦不重受。依本常定。」

薩婆多宗也就是實法宗，以這個實法宗來說的話，它不可以重受，也不會重發。那麼關於這個內容我們不必細說、不必細說，因為如果細說的話，如果了解了就了解，不了解的話又要追尋到解釋很多，而很多這種內涵跟我們現在目前並不用得上。至於說諸位出家的同道們想深入，那個時候應該有一個基本的認識。這個，我們現在看那個文：

01'25" 《資持》釋云：「言不重發者。彼云，木又戒者無有重得，若微品心受得五戒，後

以中上品心受十戒，先得五戒更無增勝，於後五戒乃得增耳。不重受者。彼計一受即定。既不重發，更受不增，故不立也。」

那麼這個就是《資持記》解釋《行事鈔》，這個根據薩婆多部，不重發、也不重受。但是前面我們剛開始去學習，然後受五戒的時候，那個心了解得不多，所以說「微品心」，那麼以後你該怎麼辦呢？欸，他說以後中、上品心，那是受的時候是十戒、是沙彌戒，所以先前面那個五戒本身並沒有增上，並沒有再改善；而後面這個五樣東西啊，因為十戒嘛，後面這個五樣東西那正是增加的。既然這樣，所以它下面說明亦不重受、也沒有更發，這個意思。那麼再續：

02145¹⁴

《事鈔》又云：「《成論》云：

那就是《成實論》，《成實論》就是假名宗，那個假名宗有很多的立論根據，比起這個有宗就要稍微超勝一點。像小學，如果小學，同樣小學嘛，一個初小，進入高小，乃至於進入初中。

03113¹⁴

有人言，波羅提木又有重發否？答云：一日之中受七善律儀，隨得道處更得律儀。

而本得不失，勝者受名。其七善者謂五戒八戒十戒具戒禪戒定戒道共戒也。」

這個幾樣。那麼這個說，問：波羅提木又會重發嗎？他回答當中說，一天當中如果受七個——這為什麼這樣說呢？就實際上先五戒、八戒慢慢地增上——「隨得道處更得律儀」，這個律儀就是戒特別的意思，你「得道」的地方就是你得到的。「而本得不失」，原來這個你已經有的有了，可是上面這個再增上的話，再增上面的話，你繼續地增長。比如說先得五戒，得了五戒以後受八戒，受了八戒以後再受十戒，再受具戒，然後禪戒，這個所謂定共戒、道共戒。這個定、道，不僅僅是說像前面的單單修定、修道，就是我們受了別解脫戒的人，當你步步深入得定、得道的時候，同樣地這個戒的內涵也漸次深廣。就像前面的性、遮一樣，性、遮一樣，說有很多性罪上面加遮罪，有很多不經過遮的話，有性而無遮。那麼所以從這個地方說，這個它跟前面的不一樣，我們看下面的解釋喔！

05116¹⁴

《資持》釋云：「成宗開重受。本得不失者

這個實法宗、薩婆多部他不允許重受的。現在《成實論》，實際上那個成實論就是我們的四分律，四分的當宗，四分律是允許重受的。雖然重受，並不是說原來的失掉了重來，不是！不是！所以說「本得不失」。這不同的在哪裡呢？

05'50"¹
從前體增為後體故。

這個話大有道理哦，這個話大有道理！前面那個你得到這個戒體本身哪，比較弱、比較淺、比較小；現在呢，以更增上的心、認識更正確、發心更深廣，於是去重受的時候，你所得到的內涵也更深、更廣，這是它的特點。說

06'22"¹
勝者受名

所以雖然原來的不失，可是你後來得到的更深、更廣，這個超勝於前，所以叫「勝者受名」。

06'35"¹
從後彰名，前名沒故。

後面超勝的得到了，前面的就不用了。這個我解釋一下，比如說現在我們造房子，然後用那個地、用那個地，這樣。那麼本來我這個地方用一坪，不要說一坪吧，一百坪，一坪太小了。現在我要造得大一點，擴大為二百坪。實際上那個原來的一百坪並沒有失去，對吧？我只是從原來的地方把它加廣。加廣了以後說：你這個房子多

大？說二百坪，實際上那時候不會再說一百坪。那麼，現在我們心地法門亦復如是，亦復如是，這個後面還會詳細地告訴我們。

07'35"¹
小乘人他所緣的境界是緣三千大千世界，我們凡夫是緣的是緣人天果報，實際上佛看見的，佛希望給我們的什麼？法界之量。所以這個地呀，說這塊地都是你的。現在我們經濟能力也許差，也許眼界小，哎呀，我只是蓋一個小小的茅篷就算。是不是啊？三、五坪大，後來了解了以後——不！那我要把它增廣，當你增廣的時候一定同樣加深，因為大房子不可以淺哪！這樣。所以還在你這個上面步步增勝，所以這個「重受」有它的很特別的意義。這個地方哪，他在這個地方的簡單的說明，就說明這個道理，我在這地方只很淺顯地跟大家說一下，後面他一步一步，正出戒體的時候就說得很仔細。

08'35"¹
所以實際上，譬如說我們來三皈來說，為什麼我們這個經常說早課也要三皈、晚課也要三皈？在諸位在家居士來說也許不大注意，實際上，凡是出家的這個同道們，或者你們到寺院作早晚課的時候，這個其他的也許各有不同。比如說，那個地方是念《心經》，那個地方念《阿彌陀經》，那個地方又是另外一樣東西；或者那個地方是念觀世音菩薩，那個地方念阿彌陀佛，那個地方念本師釋迦如來。但是有一樣東西共同的——三皈依，對不對？早也要念、是晚也要念，它為什麼天天要念哪？實際上

這也是增上喔！這個有它很多不同的內涵在，就這樣，很多不同的內涵在。所以說實際上對我們來說的話，這個重受，重受有它很深遠的意義在裡頭。比如說我們平常的時候念三皈就把它念過了，後來曉得：喔唷，這個三皈還有這麼深的意義啊！當了解了以後，你心相應情況就不一樣，就這樣。這個地方我是簡單地給大家說明，當心不一樣，於是那個時候業，所造的業就不一樣，感的果完全不同！繼續看下去：

10,12¹¹

《成論》離禪定為二戒，色無色別故。多宗合為一，俱不動業故。

這個前面不是七個律儀當中有禪戒跟定戒嗎？我們說禪定、禪定是一個，為什麼把它分開呢？「離」就是分開來哦，《成實論》當中把禪跟定分為兩個戒，原因是為什麼啊？因為色界的、跟無色界的兩個不一樣。通常色界的定我們稱它為禪戒，無色界的叫作定戒，這兩個有很不一樣內涵的，這裡不細談。簡單地來說，禪另外一個名字叫靜慮，禪是什麼？在心情寧靜當中；慮，慮是思慮、觀察。所以真正修行，真正的修行一定在這個色界定當中修的。再進一步到了無色界以後，慢慢地這個「慮」的能力就沒有了，定是非常深，所以修行本身並不利，這是我們要分開的。所以這個地方來說，他把它分成成功這個禪戒跟定戒，色界的叫作禪戒，無色界的叫作定戒。

12,02¹¹

那麼為什麼薩婆多部又把它分成一個呢？這樣，「俱不動業故」。不管你這個地方是禪戒也好、還是定戒也好，這兩個所產生的功效叫業，都一樣，這個都叫不動業。那個什麼叫不動業呢？這個這地方也簡單地解釋一下。平常我們造的業有三種，這個不同的分別哦！有一個叫作善業，有一個叫作惡業，另外一個叫不動業，這個是指輪迴生死而言。那麼淨業是超出這個的，有的時候淨業包括在善業當中。簡單地說一說：善業——人天三善道；惡業——地獄、餓鬼等三惡道；不動業是什麼？不動業一定是生到色界、無色界的。它們為什麼叫不動業呢？凡是我們任何一個人造了業以後，這一生造業，下一生感果的時候，如果說造的是善、惡——動業的話，儘管你造的業是善業，可是臨終有惡緣，那個時候它惡緣會影響我們這個業感果的這個能力。

13,53¹¹

在歷史上面有一個梁武帝，曉得不曉得這個人？這個佛法上面是大大有名！梁武帝的這個皇后，她一生也造了很多好事，臨終的時候，她那個宮女用那個扇子給她扇，碰到她身上。那臨終的時候非常痛哦，非常痛苦的，所謂風刀解體，所以她那時候已經動不了了，可是發了一念瞋心，結果呢本來可以超昇之業，墮落一條大蟒蛇，就這樣。是梁武帝太太還是誰？梁武帝太太，反正是有這麼一段公案，一下我記不住了。那麼像這種典型的例子，那麼這個就是叫作動業。善業是這樣，惡業呢？本來你造了惡業，乃至於要墮落三惡道的，臨終的時候是遇見一個大善知識開導你念佛，乃至於地獄的

火車相現，說不定把你救出來，不但不墮落惡道，還要往生極樂世界超脫生死，所以這個善、惡之業叫動業。

1516^a
但是如果你得了定——這個定只限於根本定哦！至少是初禪以上——造了這個業以後，那麼任何情況不會再變動。你死了一定跟你生前修的這個定相應的，得初禪一定生到初禪天，得二禪一定生到二禪天，得無色定，一定生到無色定相應的那一天，這個業叫作不動業。所以不管是色、不管是無色，雖然它定的內涵跟禪、定差別，可是這個業本身都是不動，所以他合而為一。那這個我們了解了。

1608^a
問：重發重受如何分別？答：重發據多戒，重受約一戒。

像前面那個「重發」的話，就是你前面是五戒、八戒，那麼本來發的是五戒，後來加了八戒，後來十戒，所以叫重發。那麼「重受」就是同一個戒，你單單是五戒，你後面還要重受，這個兩個的不同。

1635^a
若爾，論明重發，那見重受？答：由體重發，即得重受，以彼重受一體發故。」

那麼這個簡單的回答，這個回答很容易了解，不細說它。那因為後面那一段還滿重要的，所以剩下幾分鐘我把後面說一說。

1657^a
《芝苑》云：「夫戒者，截苦海之舟航，發萬善之端緒，三乘聖賢之所尊敬，歷代祖師之所傳通。但受之者心有明昧，學有精粗，而不能一揆。故有初受者焉，重增者焉。律明發心則有三品。一者唯期脫苦，專求自利，名為下品，此二乘心也。二者為物解疑，自他兼濟，名為中品，此小菩薩心也。三者忘己利生，福智雙運，了達本性，求佛菩提，名為上品，此大菩薩心也。審知初受但發中下，佛開重增，轉為上品。此所謂增戒也。」

那麼，最後這個才是最重要的一點，這個真正的重受增戒的根本意趣在這裡說清楚了，說清楚了。所以反正後面有很多東西都經過圓教宗，然後把它究竟意義才顯發出來。戒是什麼？戒是截斷苦海，在生死輪迴當中能夠把它生死輪迴切斷的，就像苦海當中救我們出來的這個船一樣。從渡脫苦海來說像船，然後呢從這個行善來說它是根本，所以說是「發萬善的端緒」——剛開始，我們講道理那是聽完了算，真正這個道理開始行持的時候從戒開始，所以叫作端緒。這個是三乘聖賢所尊敬，不僅僅是我們哦，三乘的聖賢遠比我們尊敬，遠比我們尊敬！

19.10¹¹

說到這裡，我說一個很小的一個公案給大家聽一下。佛世尊，那三賢最頂端了應該，像我們說，到了這個好像不在乎了，實際上恰恰相反，越高越在乎、越尊敬。佛在世的時候有一次生病了，那麼不大舒服，躺在那裡休息，躺在那裡休息。那麼阿難跟人家談——教誡弟子，就講起那個「精進」兩個字。佛聽見了，馬上就坐起來說：「阿難哪！剛才你在那兒說精進是嗎？」「是！」佛再三問的，問了三遍。這個公案有它特別的意義哦！平常我們精神好的時候滿好，精神壞了以後，哎呀！這誰都不管了。佛啊，不要說精神好，他精神不好生了病，躺在床上聽見人家講精進，他耳朵馬上豎起來了——「你說、你說精進啊！」這樣。阿難很驚訝，說：「佛陀，你老人家為什麼這樣？」「啊！」他聽了以後說：「我的因地當中，因為靠了這個，所以得到今天的結果。所以我一聽見的話，內心就無比地歡喜。」哪！這樣。現在實際上，同樣的戒是三乘的端緒，所以從這裡我們了解，正因為我們凡夫不了解，所以不尊敬，如果我們真正地去尊敬戒的話，慢慢、慢慢自然有它不可思議的功效在。

20.49¹¹

本來我前面還準備幾個公案，因為沒時間所以不說，如果有時間今天還是可以說一下，那麼這一段說完了再說。「歷代祖師之所傳通」，不過受的人，有的人了解得清楚，有的人了解得不清楚；還有呢學的時候，同樣地，有的是馬馬虎虎，學到一點

皮毛；有的說：「啊，懂了！懂囉！」其實不然，所以「精粗」也不同，所以不能一概而論，不能一概而論。往往我們說：這個好啊！好嘛馬上去受，到底是受些什麼？不一定了解。所以說在這種情況之下，往往剛開始的時候是下、中，乃至於根本未得都有；後來了解了以後，希望漸次增上，這是第一個。

21.45¹¹

其次呢，的確確地，我們凡夫之所以為凡夫就是業障重，然後呢福德資糧欠。要如實地照著去行持，漸次把以往所積累的這個罪障慢慢消除，功德漸次積累，這個時候能夠更深遠地認識，智慧也明利。所以就了解來說、就功夫來說，還有這樣的次第，這個是所以為什麼應該增上的。增上對前面來說叫「重」，所以有初受、有重增。

22.44¹¹

那麼同樣地呢，這個律上面就說得很清楚，有三個不同的等級。這個三品是哪個呢？第一個，「唯期脫苦，專求自利」，這個叫下品，這是二乘心。平常我們大部分人剛進去的是這個樣，我們千萬不要笑，實際上這個是正應我們的機，正應我們的機。這一點哪，我覺得印光大師很了不起，我們中國人平常總說，這個好像「應該」有這樣的道德操守，「應該」有這樣的道德操守。說起來很容易，真正說起來這個話實在說大不通，哪有應該的事情！就這樣。實際上應該有的道德操守，真正自己反問、反問自己如何，不一定自己做得到。至少對我來說，平常經常說的應該、應該、應該如此的，

真正碰到事情上的時候就做不到，就是做不到！就看見別人是覺得應該。

23.53¹¹
所以印光大師說一句很有意思的話，比如說鄉下的老農、老圃，你告訴他：「你只要嘛只問耕耘，不要收穫。」對他來說可能嗎？實際上沒有這個可能啊！正因為他說：「欸，你好好地勤勤懇懇地去種喔！種了以後秋天有收喔！」他想到了這個秋天好的收入，才肯春天勤勤懇懇去耕，這個樣的！也許我們以前看起來這個好像很淺近，實際上對我來說，一直到了學了這樣的像《廣論》這樣的書，那個時候才曉得：啊！佛說法絕對不像我們眼前常說的「應該這樣」。這「應該」這個概念哪，這是我們中國人這個所謂傳統文化，有它的好處、有它的包袱；宋以後這個才有這種說法，「好像這個人應該如此」。

24.50¹¹
整個的三乘的教法，尤其是剛開始的時候，整個佛法的基本的教法用四諦可以說清楚。四諦是什麼啊？苦、集、滅、道。苦集滅道苦諦擺在最先說，為什麼？苦是果欸，集諦是因，要說應該先講因再說果，為什麼不講這個集諦之因，而先說苦諦之果，為什麼？《廣論》上面說得很清楚，就是就你的現實生活上面告訴你：「嗯，這個苦啊！」讓你警覺到苦，因此你要解脫這個苦，你再去求解脫之道，那時才找因。

所以反過來，這個苦的反面——滅、道。滅就是滅一切苦的果，要想得到這個滅一切苦的這個果怎麼做啊？修這個道。修這個道是滅一切苦的因，它又在後頭說，為什麼啊？那告訴你：就是這個，這個好處這個樣喔！所以我們不是前面說嗎？它殊勝的利益是這個樣，反過來你這樣做的話，大的害處那樣。他先把那個損益擺在那裡，使得我們內心上面產生非常強有力的這個力量，於是我們一心一意去追求。這個真正的這個法是這樣的啊，這我們要了解，這樣。

26.43¹¹
所以大家不要說：哎喲，這個是下品、這個是小的。這個下品正是通到上品的主要的。我為什麼在這個地方特別強調這一點，這個有它很重要的一個道理在。目前我們教法之所以混亂的真正的原因：大家覺得，哎呀，這個小乘的，我們不要學，這樣。錯了！小乘的不學，就根本沒大乘。現在我們往往說：欸，這個小乘的，我要大乘，因此所謂這個大乘的話是口頭空話。關於這一點在這裡不詳說，《廣論》當中說得非常清楚、非常明白！如果你學了小的，停在這裡，這個不好；如果你想學大，經過這個小的這必須。因此這個小是通達這個究竟圓滿大的必須經過之路，我們從這個地方了解了，那就對！

27.49¹¹
前面已經說過，因此這個下、中、上的次第，我們要這樣了解。了解了以後你才

了解這個重受是何等重要，清楚不清楚？所以這個才是這個地方「重受通塞」的根本關鍵。要不然那個重受，說：「啊！那個薩婆多宗嘛怎麼說、《成實論》嘛怎麼說，跟我們好像不太相關，這是部派之諍。」不是！這個是深淺、次第開合說明的差別。所以它下面這個三個內容，我想我們不細解釋它，只把它文再重唸一遍。

28:30¹¹

說，「一者唯期脫苦，專求自利，名為下品，此二乘心也。」現在我們把這個二乘給它一個專門名詞叫什麼啊？共中士，大家記得不記得啊？嘿，就是共中士。然後第二個呢，「為物解疑，自他兼濟，名為中品，此小菩薩心也。」然後這個就是上士。上士當中又開出利、鈍兩種，所以這個地方我們不妨說，「三者忘已利生，福智雙運，了達本性，求佛菩提，名為上品。」所以最上面這個就是不共的，前面這個兩個是共的。對於那個只求小的來說，那就是他停在那裡；對於求大的來說，它是必須經過的這個次第。因此我們從這個上面要「審知初受」，仔細地審查一下以前的情況。然後從以前的中、下上面再漸次增上，所以「佛開重增，轉為上品」，這個是它的增戒的意趣。好。

南山律在家備覽略編手抄稿 一九九一年版

第十三卷·A面

第二章 歸戒儀軌

001031

今天繼續下去，請翻開《南山律在家備覽》，第十三頁「歸戒儀軌」。前面我們已經把戒法章當中，第一部分「通敘戒法」簡單說明了一下；那麼，這個戒法那一篇當中包括兩個部分，下面就是「歸戒儀軌」。關於這個歸戒儀軌啊，這個內涵在正講之前，我要把它說一下。從文字、形相上面看，這是一個儀式，「儀」，就是一個形相，就是一個形相，然後呢這個形相就是說明一個法則、一個軌範。好像只是說明一個形相，就它的真實的內涵來說，另外要了解非常重要的一個內涵——我們前面對於這個戒法有了一個認識以後，然後呢，進一步要求這個戒法，這個上一次不是曾經說過法、體、行、相？法是說明這個內涵；然後了解了依法，然後呢去求，納法成體，這個戒體是從了解了這個法以後，如法領納於心，這個才是戒體。然後依體起行，這個行將來會感得果，這個果隨分來說就是近，究竟來說是遠，乃至於最後成佛，解決

一切問題，都從這樣的一步一步深入。

02148¹¹
所以這個歸戒的儀軌，也就是說我們從前面了解了以後，下面如何得到它。那麼這個得到，要去正式行持的時候，不僅僅是理論，一個理論是可以虛通的：「啊！我懂得了。」實際去行持的話，每一個地方一定有它的法度、軌則，這個法度軌則用文字來表達——儀，這個實際上內涵來說——軌，這樣啊！所以我們現在這地方要介紹的這個儀軌本身，主要的實際上我們應該體會得到：了解了以後要去求，心理上面怎麼跟它相應，換句話說，跟法相應的心理行相是如何，那麼這個一定要了解，不相應是什麼狀態。這兩個對比，那時才曉得兩者之間，究竟我現在何在？我的位置如何？從這個地方轉變過來，轉化、改變成這一個，這個才能夠真正地深入。所以歸戒儀軌有它這樣深遠的一個內容在。

04116¹¹
不過呢，畢竟我們是初學，所以學的內涵也只是從「但三皈」開始，而且依在家的五戒、八戒這個內容。所以五戒、八戒雖然是這個從它的意義來說是制教，可是正屬是屬於化教，為什麼這樣呢？也就是說：那只是說一個準備工作，你做得好的話，就可以得到非常重要的殊勝好處；萬一做不好的話，那個地方也給我們一個機會，從

這裡一步一步地深入，這是我們應該了解的。所以簡單地說，怎麼樣要想得到修學佛法的好處，這下面就從這裡開始。不是說我們人人能夠得到它，但是我們至少人人體驗、了解它是怎麼一回事。這個觀念非常重要、非常重要！

05125¹¹
平常我們沒有接觸佛法之前，根本不接受；剛剛聽見了佛法以後，往往覺得：啊，這個佛法非常好！想像當中好像很容易得到，說：「嗯！這個不要貪嗔癡嘛就好。」然後「這是小乘的，還要發大乘心，我要幫一切人的忙，所以這樣幫一切人的忙修學佛法，這個叫大菩提心。」聽起來很容易，然後人人覺得：我是為了這樣，所以我發這個心。就唸它幾遍，然後覺得這樣就是好囉，發了菩提心了。實際上真的是嗎？這是有大問題！如果說從深遠地方去說的話，往往會這樣：「啊，佛法這樣的啊！這樣的話還有誰來學？」當初我自己心裡面，就有這種似是而非的這種錯覺在裡頭，以後遇見不少人也是這樣。那麼關於這個概念，在《廣論》上面曾經很認真地提過這個問題。為了加深各位的印象，為了加深各位的印象啊，我想介紹你們一些基本的概念。那麼然後我們這樣地一步一步真正進去的話，就可以把握得住很牢、很牢，就不會啊，將來會走上這個很糟糕的一個錯誤。

07102¹¹
這個在什麼地方呢？我想一下，應該在共上士道。現在請你們翻開《菩提道次第

廣論》那本書，這個是在什麼地方？二百二十二頁第四行。這個前面他說的是什麼呢？就是怎麼樣修那個大悲心，換句話說，發菩提心最主要的殊勝的這個因是大慈悲心。那麼這個慈悲心是怎麼生起來的呢？他前面告訴我們一個一個次第，怎麼樣從親近善知識，然後由善知識的引導了解世間的真相，所以策發厭離心；策發了厭離心那麼曉得這個不圓滿、不究竟，所以進一步呢還要進入大乘、大乘。然後從這個厭離推展，一步一步上來。一步一步上來以後呢，到這個地方，二百二十二頁第四行有一句話：「故全未知此之方境，僅作是念，為欲利益一切有情，願當成佛，為此義故我行此善。發此意樂便大誤會，未得謂得，堅固所有增上之慢。」一句話。

0855¹¹

哪！前面說，這一段前面這個整個地介紹我們修學佛法，你如何從出離心而進入菩提心，應該怎麼樣。那麼有很多人並不了解真實的內涵，僅僅是很簡單地大概聽到一點說：「喔，這個佛法是這樣的啊！為了利益一切有情那麼要成佛，所以我也這樣，所以我心裡面也這樣想。」如果是這樣的內心的話，那是一個太大、太大的誤解。由於我當年自己就在這個上面犯了一個很大的誤解，後來遇見很多同修們同樣地都是這個樣，你真正的深廣的內涵去看，他一竅不通，他那個時候反而說：「啊，這樣的！」法還有誰來學？是嘛！本來學佛不是那麼簡單，假如佛那麼容易學的話，那個佛有這麼大的大威神力，有這麼大的大智慧，盡他的力量救我們，我們豈不早就成了佛了？這是它真正的原因所在。

10105¹¹

所以在近代我們最推崇的一位大師——蕩益大師，不曉得你們有沒有印象？蕩益大師他在《靈峰宗論》上面寫了幾句話：「未會先會」，乃至於很多這類事情，沒有領會以為領會了。弘一大師看見了，對它特別的深刻的影響感動，還把它摘錄出來，叫《寒笈集》。那個《寒笈》就是對我們策勵的最重要的精要部分，告訴我們，我們太多人就在這個錯誤當中停滯著，所以我們對於修學佛法不能得到真正殊勝利益的原因在這裡。實際上佛法真的這麼難嗎？並不見得真的這麼難，最難的還是什麼呢？這個知見本身把我們擋死了、擋死了！就是一種錯誤的概念以為如此，先入為主概念有了以後，那正確的概念他還不能接受，最大、最大的障礙就卡在這個地方。

1117¹¹

如果說我們現在拿追求世間很多，現在的這種追求世間的一般的這種心力，去如理能夠照佛門當中這樣走下去的話，佛法好處都可以得到。因此我在這個地方特別地要強調一點，也希望能夠幫助大家，避免我當年所蹈的那個錯誤。如果能夠避免的話，佛法上的好處一一都可以應驗，都是千真萬確的事實，重要的還在那知見上頭。我們還沒有做，先打了退堂鼓了：「哎呀！這個這麼難哪！」那你做什麼事情都不行；

反之，如果你要有這種心志，決心克服一切困難的話，那再大的困難克服。佛法並不是挺難的事情，最難的——如理與否！

12.13³¹
所以這個在這裡我要先說一下，那個歸戒儀軌它下面介紹我們的很多概念，大家聽了以後也許會覺得：這麼難哪！實際上不要怕，不要怕！正是告訴我們，以前我們錯誤的、似是而非的；似是而非的那個啊，對我們來說，實在是一個很大的損失。我總覺得花了很大的氣力，結果你弄了半天，沒有好好地結果。什麼結果啊？說它一點沒有嗎？有的，什麼結果啊？種點善根。這個善根將來要真正結果的時候，你還非得重新像現在這樣地一步一步如實地去做它。在這個過程當中並不是說，啊，我在天堂上面，到那時候果天上掉下來，不是的呀！你還要這樣去做，而且把以前的錯誤——這個業，你還非得經過了正知見，努力把以前的錯誤改過來不可，所以這完全是個冤枉苦頭。所以在正說歸戒儀軌之前，我這個跟大家要簡單地說一下，那麼下面正式介紹的時候，就讓我們了解這個內涵。現在看第十三頁歸戒儀軌，第二章。

13.34³²
《業疏》云：「古來集法，多削在家。《便製疏》云：律制內眾，不被外部。」

那麼這個先說一說。自古以來啊，這個祖師們結集那個我們所使用的法，那時候像我們相應部分。換句話說，就是從印度傳過來的經論三藏這麼多，那麼我們現在從何下手，一定從三藏當中把它依照著次第，然後呢把這個次第，適應我們相應的，比如說天台——藏、通、別、圓，賢首——小、始、終、頓、圓，那麼律也是如此。換句話說，我們呢在理論上認識應該從哪裡進去，從行持上面應該從何處下手。前面說的「小、始、終、頓、圓」等等，那是理論上面的次第；現在這個上面說「古來集法」，都是指行持上面的如何下手。所以把三藏十二部當中以律為主的，那麼把經論上面指明的作為印證，一步一步地來說清楚我們下手的方便。這個古來集法，就是指那些祖師們。

15.21³³
那些祖師們怎麼說呢？就是說講到那個制教的部份的話，在家都削掉了，說：這個不是在家人的事情，這樣。所以他特別地引一個《便製疏》云，那個《便製疏》是古來的祖師所集的，我曾經去找過說這個《便製疏》究竟現在是什麼樣情況，這個根據找不到。總之，道宣律祖那個時候，就是看見前人所集的法，把這個在家人不列入這個制教當中，所以他引一段說：「律制內眾，不被外部。」他也有根據的，說這個律典裡邊，換句話說，律藏裡邊特別地制是說出家的僧眾，那麼外護不算。因此有一點我們了解的，那就是出家戒在家人不能看，這個我想大家都了解，這是明顯地說明不被外眾。那麼，就它的形相來說是如此，就它內涵是如此嗎？那這邊就有差別，下面呢我們的道宣律祖就根據所謂《法華》、《涅槃》開權顯實，種種大乘經論來會通這個意思。

17'03"¹
今據律文，通收清信。禁束三業，為道階梯。理須明練是非通塞成敗。

道宣律祖怎麼說呢？他說：前面古人所集的法啊，有問題，有問題，說並不圓滿。現在他還是根據律典裡面，這個絕對不是自己別出心裁。他這個根據的律文怎麼啊？「通收清信」。這個清信是在家的，在家的，通常我們說清信士、清信女，那個就是優婆塞、優婆夷等等另外一個名詞；或者是五戒或者是八戒，乃至於但三皈有的時候也可以廣泛地來說。他說這個律裡邊哪，這個在家人也統統包括在裡頭。

18'14"¹
包括在裡頭怎麼說呢？叫「禁束三業，為道階梯」，來約束我們的行為，禁戒我們的起心動念，從起心動念到身口行為都時時提防，所以「禁束三業」。幹什麼呢？「為道階梯」，真正要走上，不是一步登天的，要一步一步上去的。既然一步一步上去的話，這是漸次而來，所以第一步是但三皈，然後呢隨分隨力的五、八、十、具。「十」就是沙彌，那是出家了，「具」就是比丘、比丘尼，乃至於上面由這個地方開出來的菩薩，這樣。那麼這個「理須明練」，必定要明白、練達，「明」是指理路上清楚，「練」是行持上慢慢地熟悉。然後呢，對這個哪一個是對的，哪一個是錯的，對的是可以走——通，不對的——塞，通成，塞就敗。關於這一個我們都應該清清楚楚，

所以包括在裡頭的。最後這個話印證：

19'45"¹
何以知耶？

你怎麼知道呢？把那個文唸下去，說：

19'51"¹
如來設教，類同空界。隨立一相，攝修皆盡。五戒被俗之法，五體通道之規。持犯相扶，難遮齊則。」

那麼這一段後面有個解釋。

20'09"¹
《濟緣》釋云：「同空界者虛空有二義，一無邊義喻周徧也，二包含義喻攝機也。且舉五戒，顯上一相廣攝之義。被俗法者約相局也。通道規者據體通也。但姪分邪正，罪無篇聚，至於大重小輕方便趣果義則不別，故云持犯相扶。扶字或作符。《羯磨》註引《善生經》具問遮難與道不異，故云齊則。」

那麼先把《濟緣》解釋的文字說一說。同空界，那麼虛空，為什麼叫「同空界」呢？虛空有兩個義：第一個虛空無邊，「無邊」換句話「周徧」，它絕沒有限制，無所不遍；還有呢包容，包容的話無所不納。那麼這個就是說，上面不是說「如來設教，

類同空界」嗎？如來之所以為如來，他如果說有一點點不能圓滿，有一點點不能容攝，這個就不是如來了。所以如來他設立的一切的教法，有它這樣的深廣的內涵，無所不包、無所不容，這個是指說這個「如來設教，類同空界」。那麼在這個裡邊呢，說「隨立一相，攝修皆盡」。所以下面說，「且舉五戒，顯上一相」，那麼這個隨便一相當中的話，不一定是五戒啦，他隨便什麼。那麼現在這個地方所以「且舉五戒」的話，正是當我們的機，我們現在一步一步進來，剛開始這樣，所以說明。

22.17¹¹

為什麼舉五戒而不舉皈依呢？因為皈依本來不是，沒有什麼諍論的，皈依嘛當然是化教。那麼五戒的話有的說是制教，有的說化教，那麼究竟是化教、是制教呢？古來的人判，說這個是化教；那麼南山道宣律祖的話，說不一定，就它這個約教來說是化教，約它的體來說是制教。因此這個五戒不像三皈是有諍論的，所以從這個地方舉出來：哪！你看，如來隨便舉一個法，它有這樣的一個內涵。因此說他且舉五戒，說明前面隨舉一相能夠廣攝。

23.24¹¹

「被俗法者」，為什麼是被俗呢？約它的相是局，約它的行相來說這樣。但是，前面不是說「五戒被俗之法」，五戒是對這個俗人來說啦，但是五戒之體「通道

之規」。「通道規者，據體通也」，它的這個本質是什麼啊？卻是通道之規，那個「道」，這個是苦集滅道的道，這個道是專門指跳出生死輪迴，自己——就是小乘的，解決一切眾生——是大乘的，都在道諦所攝。所以五戒雖然是單被俗人，可是它的特徵、內涵來說，卻是真正的道諦所攝。既然是道諦所攝，那當然這個本質應該是屬什麼？義通制教，在這地方。

24.24¹¹

不過，下面說了，「但姪分邪正，罪無篇聚」，只是五戒當中的姪，既然是對在家人來說，那當然那個只是不能邪姪。在家人本來是以家庭為主的，所以這個姪跟出家不一樣，出家是全斷所以叫梵行，不可以，只是這個不同。其次呢，罪呀，這個判罪的時候，什麼叫「篇、聚」呢？這個出家人來說，那這個罪不僅僅是說犯、不犯，輕、重，這個輕重當中它有所謂五篇七聚，五篇七聚這個名字在這裡不便講，照律的規定，這個在家人不必去管它。不過呢，內涵我可以告訴你，換句話說，它判任何一個罪，它絕對不是說你有沒有罪、輕重；你的根據是什麼，一定任何一個地方說得清清楚楚。

25.30¹¹

我們不妨用世間法來說，比如到法院裡去嘛判罪，那一定是這個罪什麼民事啊、刑事啊，那我不是學法律的我弄不通。可是我想大家都了解，判那個罪絕對不可以隨便判，一定有根據，啊，說這是什麼法、什麼規、哪一條、哪一項，是不是這樣啊！

那麼這個地方說的篇聚的話，也同樣的，換句話說這個就是佛門當中的法典，這個法典當中一定有它的這個內涵，這個五篇七聚的話，就是這五樣東西包含了七個主要的項目。如果拿我們世間來說的話，那麼憲法、民法、刑法……這麼一大堆，那麼每一個裡面有它的範圍在裡頭，因此它分類分得非常嚴密，一點都不能錯。

2619¹¹

為什麼這個五戒不用這個篇聚來判呢？因為這個篇聚本來就是很細緻地對出家人來說，所以那個剛開始的時候用不著。你只要把它的主要的輕重、大小，以及所犯的業，將來感得果的內涵把握準了就行，這個才是重要的。所以他說「至於大重小輕」，大的嘛重、小的輕，以及「方便趣果，義則不別」，這個內涵來說是完全一模一樣，完全一模一樣咧！所以它就行相來說，那是不一定完全相同，可是就它的內涵、特質來說的話，完全一樣。所以叫「持犯相扶」，這個「扶」，也可以說符合的「符」，換句話說持犯都是用它。那麼又引例子，說引「《善生經》具問遮難，與道不異」，這個說明了解了。

27125¹¹

所以特別的，前面在正說歸戒儀軌的時候，先把這個問題給我們把它澄清，免得大家有所誤解，有所誤解。那麼上一次曾經說過，對利根來說，不要說五戒，乃至於

三皈都是通道之規；對鈍根來說，不要說三皈、五戒，出了家以後，同樣的是世俗之法，這個大家還記得不記得？這樣，所以對它這個真正的利、鈍是就它的內涵來說。那麼這個利、鈍內涵怎麼分呢？下面我們繼續說下去的時候，就會很清楚、明白地一一交代出來，一一交代出來。實際上我們昨天曾經談到「重受通塞」當中說，法是有四個位次，心有三品，那麼心的下品是什麼、中品是什麼、上品是什麼，這個裡面就分出利、鈍來，這個利、鈍來。

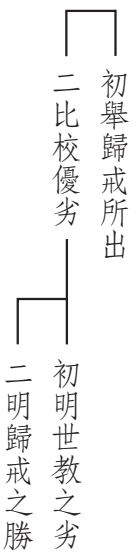
2841¹¹

假定說我們回過頭去，同樣地看《菩提道次第廣論》上面說的下、中、上，或者說共下、共中跟上士的話，那就更清楚，那就更清楚！共下對於後面要走中士、要走上士的人也要經過，因此這一部分對他來說叫共下。他雖然走的是最前面的下士部分，或者說小學部分，可是他的心是什麼？要走到究竟圓滿。那麼在這種情況之下，五戒確定是通道之規，乃至於三皈都是，乃至於三皈都是，這個我們應該了解的。否則的話，他不知道這個特質，聽見人家說，喔唷，這個中士好、上士好，他心裡面也想去求。但是被他自己的煩惱無明所使，雖然想去求，實際上內涵根本不相應。

南山律在家備覽略編手抄稿 一九九一年版

第十三卷·B面

00'03"¹¹ 因此不要說三皈、五戒不行，他就是說剃了頭，樣子作得很好，還是不行，那麼這個以前曾經說過。所以我們了解了這個，那麼對於這個五戒到底是化教跟制教啊，就比較清楚，比較清楚。那麼現在先點出一個這個差別，後面實際上每個地方，它的行相會非常清楚、非常明白地一一交代出來。現在我們繼續看文，



00'43"¹¹

《業疏》云：「《薩婆多》云：三歸五戒乃至別脫，由佛出故開立此法。但輪王梵王說世間法，惠利眾生，故十善四私劫初便有。未能清昇，超越世境。法王出世，不為世善。要斷煩惱，遠出界繫。故明戒善，令依具修定慧等行，集生有本，此其意也。」

下面來解釋了，下面來解釋了。這個就是說明前面的，那麼五戒它到底是化呀，到底是制呀？先看一下那個《濟緣》的解釋。

01.34¹¹
《濟緣》釋云：「初舉歸戒所出。別脫即具戒也。但下比較優劣，初明世教之劣。輪王是人主，十善化人。梵王是天主，以四私化人，即慈悲喜捨四無量心。不待佛出故劫初即有。報在人天故未超世教。法王下次明歸戒之勝。莫非斷集脫苦修道證滅也。」

我們先把那個《濟緣》解釋，這個解釋的字先了解一下，回過頭來再看正文。說這個《濟緣》釋，「初舉歸戒所出」，那就是第一句「《薩婆多》云：三歸五戒乃至別脫，由佛出故開立此法。」說出它的來源，它是從何處而來。那麼「別脫」就是前面的「五戒乃至別脫」，換句話說，佛出世真正告訴我們的——三皈五戒乃至別脫戒，別脫嘛就是具戒，平常我們說別解脫、別解脫，這是特別指具戒而言。那麼「但下比較優劣，初明『世教』」，就是世間教法，這個世間教法就是上面說的「四弘十善」。那個「輪王」那就是轉輪聖王，印度的理想當中，最好的這個世間統治者就轉輪聖王，這是「人主」，「十善化人」。「梵王是天主」，那個梵就是指色界的大梵天王。「四弘

化人」就「慈悲喜捨四無量心」，這個地方的四弘是說慈悲喜捨四無量心。

03.23¹²
那四弘平常我們說四弘啊——四弘誓願，就是「眾生無邊誓願度，煩惱無盡誓願斷，法門無量誓願學，佛道無上誓願成。」這個四弘。那麼為什麼稱它四弘呢？因為佛說的真實的內涵，歸納起來不外是苦、集、滅、道，要眾生了解三界的真相，以及它所以這樣苦的原因，然後修道，然後證滅。就他個人來說想自己了解，那就是解決問題，就是苦集滅道；現在不以解決個人問題為主，要解決一切眾生，所以這個叫四個無邊的大誓願——四弘誓願。那麼慈悲喜捨實際上也是說四無量心，剛開始的時候，要修習過程當中是用這個，所以它有互相可以會通之處。

04.29¹³
那麼這些，現在這個慈悲喜捨，不待佛出。既然不待佛出的話，這個輪王、梵天，最早的人來自光音天，所以實際上呢，是這種人就受著他原來的影響，這個劫初就有了。但是雖然有，他這個只是人天之報，所以這「未超世教」，並沒有超越。那麼「法王下」，註明歸戒的殊勝，這個法王就是佛，佛真正的出世不管說什麼，「莫非」，這兩個字告訴我們，佛出世的真正的目標不是為世間喏，不管他說的什麼，主要的目標都是什麼啊？要你解脫生死輪迴，解脫生死輪迴從哪裡開始？從知苦、斷集開始，就是這樣。

05:26¹¹ 那麼所以我們現在回過頭來看這個《業疏》的文，第一個「《薩婆多》云」，這一句不去說它，已經了解了。「但輪王梵王說世間法」，這個就是不管是人間、天上，為什麼要說人間、天上呢？因為世間的內涵包括什麼？人天乘法，人天乘法。這個人天乘法在《廣論》當中叫作下士道，實際上這個下士道是什麼？就是我們修行佛法的第一步基礎，這個是非常重要的，你必定要把握住這一點，那麼才能夠把握住修行所需要的。修行需要的就是這個身體，或者更正確一點來說，修行所依據的暇滿人身寶，這個是正是共下士主要說明的內涵，這我們要了解的。所以對這個人天乘來說，教化之主是什麼？輪王跟梵王，這樣。所以他惠利眾生以什麼內涵呢？以十善、以四弘。

06:48¹¹ 所以這個四弘，剛才說的四弘是「眾生無邊誓願度，煩惱無盡誓願斷……」為什麼這地方卻四弘是慈悲喜捨呢？那個要曉得這個四弘誓願，「眾生無邊誓願度」這個四弘誓願，這是出世的方軌，法王所制。現在呢，慈悲喜捨這個是梵王教導的，這個有它的不同的內涵，而梵王教導的慈悲喜捨，正是作為通達出世的這個「眾生無邊誓願度」等四弘的這個基礎，所以這正是共下士主要內涵。從這個地方看彼此間不但不相矛盾，正是上去必須要的次第。我們了解了這一點就懂得了，哦！小、大關係是什麼啊？小是通往必須經過的次第，這樣。這個就沒有一點矛盾，然後善巧地正式如理一步一步地走上去。

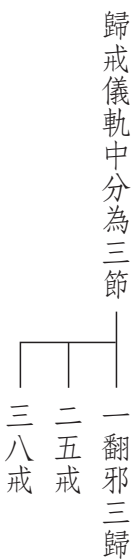
08:02¹¹ 不過雖然它這個「有」啊，「十善」，十善就是世間之法，這個世間當中人乘之法，「四弘」呢，天乘之法。雖然能夠「惠利眾生」卻是「未能清昇」哪，不能真正地清淨一切的煩惱，超脫生死輪迴。所以還在世，「世」本身就是染污義，困在裡頭。那麼現在這個王是什麼？「法王」，哦！這個才是，「出世，不為世善。要斷煩惱」，他出世的目的不在世間善，一句話完全交代得清清楚楚。佛出世的目的就是這一個——《法華》上面特別說：開、示、悟、入佛之知見。

08:52¹¹ 佛出世沒有別的，就是一件事情，一個大事因緣，這個是小事不是小事喔！他要把佛的知見帶給我們，但條件不夠怎麼辦呢？那麼跟你相應的人說相應的法，跟那些人說告訴你苦集滅道；還有一些人哪，對不起，苦集滅道都不行耶，那告訴你人天乘法。要告訴你人天乘法怎麼辦呢？他不用原來的這個十善四弘，而用三皈五戒，清楚不清楚？所以這個很明白地說出來，這個三皈五戒跟前面的十善四弘的差別所在。了解了這個，前面的這個五戒到底屬於化教、制教的這個內涵清楚了，這清楚了。

09:42¹¹ 所以說為了要斷煩惱，要跳出這個什麼？「界繫」，界就是三界，不管是欲界、色界、無色界，都是繫縛有情在生死輪迴當中的，為了達到這個目標所以才說戒的真正內涵，這個戒的特徵是這樣，這個地方交代清楚。「令依具修定慧等行」，然後告訴

我們，照著它去一步一步地上去，不但戒哦，還要定慧等行。所以就「集生有本，此其意也」，這個告訴我們修這個幹什麼呢？斷集——知苦然後斷集，要曉得集的根本從哪裡來的呀？從這個地方來，從這個地方來你要從這個地方斷掉它，這樣。那要斷掉它，從哪裡下手呢？戒！初初的第一步——五戒開始，這個才是真正它的內涵哪！

¹⁰¹⁵²¹那麼這個《在家備覽》上面就到這裡為止，實際上這個道宣律祖的這個《業疏》上面，下面還有一句話，這句話我在這地方唸一下。「故律云：為調三毒令盡故，制增戒學也。」說這個律藏當中很清楚地告訴我們一句話：為了調伏這個三毒，要使得三毒「令盡」——徹底地淨除，所以才制定這個增上戒學。所以這個戒定慧三學啊，我們稱它為增上戒學、增上心學、增上慧學，《瑜伽師地論》上就是這麼說的。為什麼這樣講呢？喏，目標是如此。所以告訴我們，喔，原來這樣啊！那麼這一段我們就了解了，說歸戒儀軌之前先告訴我們：哪！這個歸戒的目標何在哦，要分得清楚哦！現在了解嗎？所以這個內涵我們知道了。



¹²¹⁰¹¹在這個裡邊，在下面分說，那歸戒儀軌中要說些什麼呢？第一個翻邪三歸，二是五戒，三是八戒。因為我們現在學的是《在家備覽》，是《在家備覽》上面應該學的是翻邪三歸、五戒、八戒，那麼這一部分就是《廣論》上面的共下士。共下士後面說到什麼地方？說到了懺悔為止，對吧！那實際上你把這兩個配合起來的話，見、行都具足了。我們要想在增上生當中步步上昇的全部的內涵有了，下腳的第一步。所以對我所了解來說，對我們是非常重要的、非常重要！

第一節 翻邪三歸

¹²¹⁵³¹下面我們繼續下去，翻邪三歸，看啊，那麼一節一節地來說明它的這個內涵。「《業疏》云」，這個《業疏》就是《隨機羯磨疏》，那麼《濟緣記》的解釋這個《隨機羯磨疏》的。

¹³¹¹⁸¹《業疏》云：「《母論》云：有五種三歸，一翻邪二五戒三八戒四十戒五具戒。唯具戒者不行於今，餘四通有。」

那麼這個根據那個《毘尼母論》上面告訴我們，三皈有五種，第一個翻邪三皈，那我們曉得的，就是我們第一步剛開始皈依的時候說皈依三寶，那麼就是這個。這個皈依

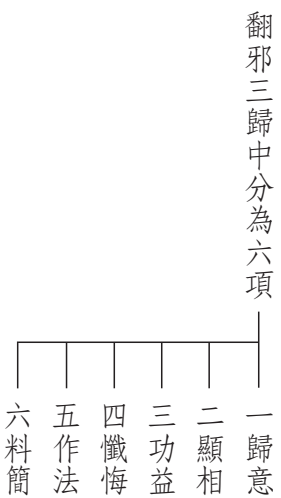
前面有兩個字注意喔！「翻邪」，這是非常重要的，非常重要的！如果我們不了解這個翻邪兩個字，那麼這個皈依毫無意義。說它毫無意義也不是喔！至少種了一個善根哪，那個種子種下去了，你要真正得到它的好處的話，必定要懂得什麼是翻邪三皈。這個「皈」字很有意思啊！白、反，喏！前面是黑的，一片無明，現在正確地了解，所以以正知見為主；而這個正確的了解跟前面是恰恰相反喔，前面是走錯的，所以它叫翻邪三皈。那麼其次，五戒，再下面八戒——八關齋戒，這個是在家。下面的十戒跟具戒——出家。

1437¹¹
這個為什麼叫是五種三皈呢？究實說來，這幾種戒法都是從三皈得。不過最後一句話「唯具戒者不行於今」，但是真正的這個具戒，就是大比丘的這個具足戒，這個大比丘包括二眾啊，就是比丘、比丘尼，它現在這裡「不行」——不用。佛剛出世的時候，那個出家人，「善來比丘，皈依佛、皈依法、皈依僧」，乃至於佛說「善來比丘，鬚髮自落」，好囉！樣樣成就了。當然這個是有它的特別的條件，師、資種種條件都非常殊勝——緣勝，那麼以後「不行」了。為什麼不行了呢？有一個原因的，因為具戒的人他這個僧寶，僧寶他要住持三寶的，所以它這個內涵比較深廣，所以要種種特別的殊勝的因緣，所以並不是現在單單的三皈可以。這個裡邊另外有一個方法，另外一個方法，那麼這個名字我在這裡不細說它，不細說它。如果說將來真正地，你們，

尤其是這幾位出家的同修們，我都願意把那個重要的資料提供給你們，你們怎麼去找，曉得它的個內涵何等地殊勝。翻過來，

1617¹¹
《濟緣》釋云：「《母論》三歸該通五法，足彰功勝。」

哦！就告訴：喏，這個「三皈該通五法」，統統包括在裡頭，說明什麼？嘿，這個你別小看那個三皈喔，那個三皈有它非常殊勝的功用在我！



16139¹¹
下面翻邪三皈分六項，這個六項當中，一個歸意，二、顯相，三、功益，四、懺悔，五、作法，六、料簡。那麼這個六個項目我在這兒簡單地說一說。皈依的興趣是什麼？換句話說，在這個前面先把皈依的內涵告訴我們，如果說這個皈依的內涵不明白，或者是似是而非的話，那你根本不曉得怎麼內涵，也不曉得怎麼作法，這個作起

來的話，沒有什麼真正的殊勝的效果，只是種一點善根。平常我們一般的皈依都是這樣，「哎喲！皈依很好欸！」「為什麼好？」「不知道！」就是這個樣。人家好嘛，你也跟著去了，就是這樣，哎喲，皈依了以後要什麼什麼。實際上呢，或者是根本不知道、或者知道的似是而非，就這樣！就算正確知道的，內涵也偏於一部。所以正確的內涵，在這個地方要明白地交代出來，你能夠了解了，然後步步深入，那這個時候這個內涵跟以前就根本完全不一樣了，所以他第一個要說明的——歸意。

18'03¹¹

第二個呢，然後所謂「顯相」，顯相的話，說那麼你要既然皈依哦，皈依的內涵，前面皈依的，說為什麼要皈依，要皈依的內涵是什麼呢？你同樣地要很清楚地告訴我們，這樣。所以實際上這個顯相的話就是三寶之相，哦！他說為什麼你要皈依他呀，這樣。他有什麼殊勝的好處呢？把他的行相顯出來，以及什麼樣的好處——功德、功效。了解了你要去正式皈依的時候，前面要「懺悔」，說前面你做錯的，障礙要把它除掉。除掉了這個障礙，然後開始去「作法」，這個所謂納法成體，這個種種的因緣具足了，你就能夠得到。最後「料簡」呢，就是還要仔細地審查，似是而非、有所遺漏等等，以免前面的認識不夠，這樣。這樣地一步一步把準了，下去那自然得到它的好處。所以這個六個項目有它這樣的一個內涵在。看：

19'24¹¹

第一項 歸意

《業疏》云：「《多論》云：以三寶為所歸。所歸以救護為義。如人獲罪於王。投向他國，以求救護。彼王勅言，汝求無畏以投我者，莫出我境，莫違我教，必當救護。眾生亦爾。繫屬於魔，有生死過。歸向三寶，魔無如之何。」

下面那個《濟緣》的解釋，這個唸一下。

20'02¹¹

《濟緣》釋云：「初句示境。（就是告訴我們這個境界。）所歸下顯義。如人下舉喻。眾生下合法。上三句合上獲罪於王，下二句合上投向他國。魔有四種，天魔五陰魔煩惱魔死魔。未歸三寶，皆繫屬焉。」

我想這個後面的解釋，對大部分來說大概並沒有什麼困難，所以我單單把《業疏》內涵說一說。這個根據是什麼？從《薩婆多論》告訴我們，「三寶為所歸」，這就是我們皈依，不是要皈依嗎？我們要皈依，皈依依靠誰呢？這三樣東西——三寶。這個三寶平常我們一直說三寶、三寶，實際上這個三寶非一非三，亦一亦三。你仔細地分析是三樣東西，而實際上內涵是一個，實際上的內涵是一個，這我們前面已經說過，在這個地方簡單地說一下。

2120¹¹

那麼為什麼要皈依他呢？說「所歸」，它皈依「救護為義」，它真實的內涵就是你皈依依靠了，他能夠救我們，能夠救我們。大家還記得不記得，《廣論》上面告訴我們為什麼要皈依？那麼有很多這個同學學過《廣論》了解，有很多不了解。這個《廣論》就說，前面的經論上面告訴我們道理的時候，說得很清楚了，它要皈依有兩個原因，哪兩個原因呢？第一個苦，遇見了苦，一心一意要從苦當中解脫出來；從苦當中解脫出來要怎麼辦呢？要得到救脫的快樂之處，這是兩個原因。就像我們生了病一樣，你要去找醫生，為什麼？痛苦要解決，要得到安樂，這是兩個原因。於是在這個原因之下要去，叫皈依，所以它皈依本身能夠救我們脫苦、得樂。

22138¹¹

下面舉個比喻。好像有人「獲罪於王」，在這個國家犯了罪了，然後逃到別的地方去，求那個地方的救護。於是那個另外一個國家的國王就告訴他：「你要皈依我，免除你的恐懼的話，可以。怎麼辦呢？你不要離開我這個國家。那麼在我這個國家，當然每個國家有國家的方法啦，你一定按照著我們所制的這個法律，自然你只要好好地做，那自然你可以得到這個保護。」其實像我們就是同樣的情況之下，那麼現在這個比喻，說眾生也是一樣，本來在哪一個地方啊？「繫屬於魔」，就是這樣，「有生死過」，這個情況之下。現在了解了這個世間哪，三界之內是無非是苦，無非是苦，所以一心跳

出來，於是皈依三寶。那麼皈依了三寶呢，這個魔就沒辦法我們了，沒辦法我們了。

24102¹¹

那麼下面說，這個魔是哪四個呢？哪幾個魔呢？前面說過天魔、五陰魔、煩惱魔、死魔。這個也簡單地說一下，簡單地說一下。通常天魔是以六欲天主為主的魔王波旬，這個欲界最高一天的魔王，以及他下面的統率的那些魔子魔孫，他總是希望我們不脫他的掌握範圍，這樣，這個是天魔。那麼另外三樣呢，叫作五陰魔或者叫五蘊魔，五蘊就是我們的身心。那為什麼這個五蘊身心我們把它看成魔呢？就是我們並不了解這個東西的真實的內涵如何，我們一天到晚為它忙，一天到晚為它忙。所以魔的特徵就是什麼？把你綁在生死輪迴當中，這個叫作魔；我們並不了解，然後一天到晚為它忙，它把我們綁在生死當中，是如此。煩惱魔，真正的這個綁在裡邊，最主要的什麼呢？就是煩惱。那麼這個煩惱，我們平常說的貪瞋癡。最後呢死魔，這個誰都沒辦法跳出來。

25127¹¹

這個裡面最重要的是煩惱魔，假定你把那煩惱這一關透脫了，下面這個問題都解決，下面這個問題都解決。那是關於這個煩惱的行相要想真實地了解的話，當然所有的經論上面主要的都說這個內涵，主要的都說那個內涵，不過最簡單、最綱要，在這個《廣論》上頭。哪裡？共中士、共中士。如果說你們諸位並沒有認真學過的話，那麼今天晚上我告訴你們一下。否則的話，就算是有一點印象呢，應該重新好好地溫習

一下，這是絕端重要的一個基本概念！

26²³"

在《廣論》卷六，卷六它這個共中士部分是思惟苦諦，它第一個先思惟苦諦，然後下面的話，就是再講這個思惟那個集諦，就是思惟集諦部分。這個煩惱就是生死之因，在一百六十九頁上面，「第二」。我這個地方也簡單說一下，因為這個是整個的佛法的中心。進來了以後，前面苦諦就指出來，我們不了解啊，說那個世間的真相原來這樣的一個啊，就像被一個大騙子一樣，一天到晚他哄哄你，你還以為他很好，實際上你上了當啦！那麼這個是苦。

27²⁵"

下面呢，為什麼有苦的呢？因為苦的原因是集，就像我們生病一樣，啊！那個病本身很麻煩，你要去解決這個病，到那個時候的話，就要找到病的因。譬如說我們現在說肥胖，瘦的人往往想胖一點，不曉得這個胖是更大的累贅啊！就這樣。我舉個比喻啦！當然世間有類似的很多情況，大家不了解以為是，所以首先把那個真實的內涵告訴你，那麼其次呢才說那個病的原因。現在我們生死病，它的原因何在呢？就是什麼，這個叫「集諦」，集諦是個名詞，換句話說生死輪迴的真正的主要原因；像生病的原因一樣，這個病的細菌是什麼，你找到了，正對這個細菌下藥，就可以把病除掉。

28²²"

那麼現在看一看這個「集諦門思惟流轉生死次第」。現在了解了前面的苦，一心一意要想解脫。那麼請問這個苦怎麼來的呢？說講那個「集」。這個集很有意思，「分三」，分三項就：「煩惱發生之理」、「彼集業之理」、「死歿及結生之理」。那麼這三個內涵說些什麼呢？後面我不細說。這個科判本身哪，它有它的絕端重要的意義，這個意義今天晚上簡單地說一說。現在原則上我們了解，苦的原因——這個地方苦的原因再給它一個專門名詞叫作集諦，「諦」是真實義，就是換句話說這是苦的原因。那麼既然你要想把苦去掉，非要從根拔起，要從根拔起要找到這個因，因在這裡，因在這裡。所以第一個就讓你了解——這個集本身另外一個名字，實際上就是煩惱——這個煩惱要這麼說明一下。



南山律在家備覽略編手抄稿

一九九二年版

第

14

卷

南山律在家備覽略編手抄稿 一九九一年版

第十四卷·A面

00103¹¹

首先我們說，已經感受到在生死輪迴當中痛苦，為了解決這個痛苦所以要找痛苦的成因，找到了這個原因以後那麼對症下藥。因此現在說，那麼這個造成痛苦的原因是什麼呢？直接造成成功的原因是集諦當中的這個業、業，一切是業所感得的，業所感得的。但是這個業真正感果的時候，還要另外一樣東西叫作俱有緣——要惑，要惑、業兩個東西同時具足的話，這個業就會感果。平常像這個內涵的話，在正規我們學的時候，應該一一都很清楚明白的，不過目前呢大部分來說，我們這個經教都並沒有很完整的這個內涵，所以今天重說一下。

0113¹¹

我想為了這樣，不妨翻過來吧！一百七十頁，一七〇，這一段是對我們絕端重要、絕端重要的！它這個初，是講「煩惱發生之理」。那麼前面說集諦找因，為什麼講煩惱發生之理呢？看：「成辦生死之因，雖俱須惑業，然以煩惱而為上首。」我們

不是要解決生死的痛苦嗎？要解決生死的痛苦，你要找生死的因哪！那麼生死的因是在這地方有兩樣東西——惑跟業，就它的直接的主導的原因來說是業，但是這個裡邊卻是以煩惱為上首。那麼看一下這個文。它這個裡邊又分兩方面來說，說不是感苦果有兩個原因嗎？一個是惑、業。那麼這個惑跟業當中假定說並駕齊驅，那麼你兩樣東西都要對治；現在我們仔細再看一下，說這兩樣東西它有沒有輕重呢？有沒有本末呢？這是為什麼要這樣問喔！所以這個地方也說明我們平常做事情是含含糊糊的，「啊！大概差不多。」佛法真正告訴我們的，沒有一個地方遺漏地，都辨別得清清楚楚，一定根本在哪裡、支末在哪裡。根本先解決了自然解決。否則你把握不住這一點，在枝末上面轉了半天，對不起，根本沒有用，所以他這個地方一步一步地細究的目標在此。

02158¹¹
所以他下面緊跟著細分惑、業兩個來說明了。「若無煩惱，雖有宿業超諸量數，然如種子，若無潤澤及其土等，定不發芽。」這第一個，說惑跟業兩樣東西，就是假定是沒有煩惱的話，沒有惑的話，雖然你有業，這無量無邊的業在這地方，但是這個業不會感果。就像說這個種子，直接的原因是種子，比如說這個稻、蘋果，雖然是長出這個稻來、這是個蘋果，長出那個米來的那個稻子，蘋果是蘋果的種子，假定說你沒有滋潤它東西，把那個蘋果的種子擺在陽台上面、石頭上面曬它一百年，還是蘋果的

種子不會發芽，不會發芽。所以，「如是諸業缺俱有緣，亦定不能發苦芽」，這個對這個種子來說，土啊、水啊、陽光叫作俱有緣，如果這個沒有的話它一定不會感果，這個什麼果啊？苦果。

04110¹¹
什麼叫俱有緣？我這裡說一說。我們每個人身上穿的衣服，這個衣服是什麼——布，因為這是最簡單。那個布怎麼做成功的？當然有很多原因，簡單來說經線、緯線。然後呢這個經線，如果說你們看見過，你們就很清楚，那個經線是已經排在上頭了，然後呢這個緯線那個梭子，那個橫的線就把它一根一根加進去。然後呢這個緯線到哪裡，這個布就成到哪裡，對不對？所以這個緯線，就是使得這個經線成就，變成成功的俱有緣。那個俱有緣種種同時俱在的；還有呢當這個布成就的時候，這個布裡面是什麼？說它布也得，說它就是經線、緯線變成另外一樣東西，是不是這樣啊？實際上那個布當中，這個經緯線兩樣東西都在這個地方，這少掉了以後這個不成，是不是這樣？所以這叫俱有緣。

05113¹¹
譬如說我們說鋼筋混凝土，譬如說我們說檯子，其實任何一個東西都是如此啊！譬如說我們吃飯，飯是什麼？米、水。簡單來說，這個水就是這個飯的俱有緣，少掉這個行不行啊？不行！當然你正式說起來還要什麼？還要火、還要人工、還要這個，不過我們

最主要的地方，我們就看得見。所以這個地方特別告訴我們惑跟業兩樣東西啊，如果說你單有業、沒有惑，它還是不會感果。那麼我們反過來看看，如果說單有惑、沒有業怎麼呢？這個兩個比較一下，那比較一下才比得出來哪一個輕、哪一個重，哪一個根本。

06'02''

再看下面文，說「又若有煩惱」，反過來說呢，有煩惱，「縱無宿業」，就是說你業是完全沒有，可是下面怎麼辦呢？「無間新集，取後有故。」嘿！無間是絕對並沒有會停止的，它自然而然而哪，只要有惑在，緊跟下去它惑在一定會造業，造了業以後，對不起，惑業俱在是一定感果。下面的我們不必細看了。

06'36''

因此這個地方，我們從苦的原因上面——集，集引發感果功能的「惑」這兩樣東西，最後找到真正的集諦，換句話說生死苦果的原因在哪裡啊？在惑，所以惑是上首。我們不是前面說知道了苦，要解決這個問題嗎？那麼然後呢一步一步深入觀察、推究，找到根本在惑。這樣一來，把我們面對的這個無限的一切事相，慢慢、慢慢、慢慢地仔細地觀察，次要的拿掉，最後集中到只有一樣東西。就像我們要對一個敵人一樣，我們一個人的能力，要想廣泛地對一切不可能，最後呢你找到主要的，把那個主要的找到了，什麼問題都解決。所以我前面說，真正講起來修行並不難，問題在哪

裡？你沒有把握住是真的根本問題，我們始終在枝末上面轉，然後呢自己覺得：欸，好像滿好，好像有一點樣子！這所以原因在這裡，現在看看喏！我們把這個戒跟論兩個配合起來的話，問題就很快地找到它中心何在。

08'07''

所以說，這樣一來的，喔！原來它的問題在什麼？在煩惱啊！所以他說，既然這樣的話呢，對這個煩惱你就要很清楚、很明白地了解它。你要對治它，對治它就應該了解它呀！清楚不清楚？所以說這個地方呢，第一，哦！這個要了解煩惱。那麼這個煩惱怎麼來的呢？但是在煩惱怎麼來之前，你曉得煩惱到底是什麼呢？所以它這個一百七十頁上面又告訴他，「此中分四：一正明煩惱，二如何生起之次第，三煩惱之因，四煩惱過患。」

08'47''

第一個叫「正明煩惱」，前面理論上面曉得了，哦，說生死的痛苦，從一步一步追究下來，原來它最主要的元兇是煩惱。煩惱是什麼啊？對不起，不知道！那有沒有用？沒有用！所以正明煩惱，毫無錯誤、正確確地如實了解煩惱，什麼！因此下面告訴我們煩惱相，哦！這個就是正明煩惱。它又分總、別二相，這個總、別二相這裡就不講了。為什麼我在這裡解釋這個內涵呢？不是剛才說煩惱魔嗎？哪，這樣！這樣一來的話，那個煩惱的正確的內涵你知道囉，所以說正明煩惱。

09.38¹¹

那麼你的目的不是單單要了解這個煩惱喔，你要去捉到它喲！捉到它，在那個煩惱當中還有這麼多喔！總相說了，下面別相呢，一開開出十種。實際上不只十種喔，我們說一百零八煩惱、八萬四千煩惱，你有那麼多，你也還是找不到呀！你還是沒辦法呀！或者我們昨天說五住，那個都是根本的煩惱所在，所以他說「如何生起的次第」。欸！現在進一步說，這個煩惱怎麼生起呢？次第呢？你從那個次第上面，又可以找到它的歸根結底的最重要的原因，最後說「生起的原因」。從那個煩惱生起的次第上面，一步一步找到它的最開始的地方，從那地方生起的，下面再會生起的……從那地方生起，而且生起的原因你也把握住了。

10.33¹²

所以從這個三個地方，對這個煩惱的整個啊——煩惱的行相，煩惱行相了解了，一出現，曉得：「好！你這個就是怨家，我認得你。」但是雖然認得、認得了，它怎麼來的呢？如果你不知道你還是把握不住，對不對？所以他要找到它怎麼來的，說從那個生起的次第當中一步一步看看它。最後，欸，譬如說這個賊，那個賊啊，那個賊窩在哪裡啊？你找到了！找到了以後，賊窩當中那個頭在哪裡——生起之因，把它把握住。從那個三個方面來說，這樣才能夠真正的煩惱的特徵把握住。

11.12¹³

那麼為什麼下面又說「煩惱過患」呢？因為這個煩惱並不是現出來怨家對頭的面孔哦，貪瞋癡很多東西好得很哦！那是我們看不清楚哦！所以他要說那個煩惱的過患，讓我們了解了煩惱的過患以後啊，產生什麼？推動我們對治煩惱的力量。這麼一來，對煩惱正確的認識有了，還有呢，有了這個認識還推動的力量，決心要把它拔除掉的力量有了，這兩個有了以後——問題解決！對不對？像我們有病一樣，人家告訴你你有病，「我覺得滿好嘛！嗯，沒關係！」然後呢，就告訴你：「你雖然覺得沒關係喔，可是到那個時候這個病發出來，對你如何、如何……。」「這樣呀！欸，那我就去解決這個問題去了！」我想，這是我們人人在實際上的問題上，所遭遇的問題。所以看看這樣的這個真正的經論的內涵，是這麼嚴密呀，這樣地嚴密法！大家清楚不清楚？如果你從這樣的次第走下去，哪有問題不能解決的！

12.23¹⁴

所以平常我們只是簡單地說，啊！什麼叫魔、四魔喔？啊！天魔、五陰魔、煩惱魔、死魔。好像很懂，對我們幫助不大。現在不清楚不清楚？像這樣的內涵來說的話，是——還是有人不大，可是至少完整的內涵你了解了，你了解了將來一旦遇到問題，你要解決問題的話，你很清楚，哦，就是這些。這個懂不懂？所以說我也了解並不是今天聽懂了以後，所有的人馬上能夠解決問題，可是至少你聽見了，如實完全了解了內容，有一天你要解決問題的話，曉得了清清楚楚，你走上去是十穩九拿，這樣！

第二項 顯相

^{1313¹} 下面，「歸意」清楚了，「顯相」——現在說明這個行相。那麼換句話說，啊！現在我曉得了，要看看這個所皈依的這個對象，它真實的內涵是怎麼的。

^{1313²} 《戒疏》云：「有四種三寶。一理體者。如五分法身為佛寶，滅理無為是法寶，聲聞學無學功德是僧寶。二化相者。如釋迦道王三千為佛寶，演布諦教為法寶，拘鄰等五為僧寶。三住持者。形像塔廟為佛寶，紙素所傳為法寶，戒法儀相為僧寶。四一體者。如常所論。唯約心體義分三相，如《涅槃》說三寶同性等。」

那麼，這個下面我不想細說，不想細說，我只是把它那個重要的內涵介紹一下，將來再跟《廣論》一配合的話，不必細說大家就很容易了解了。這個地方說三寶，三寶的內涵一共有四種：理體三寶、化相三寶、住持三寶、一體三寶。這個「理體」就是從理上面講，這個理上面講，那麼這個理呢就是說五分法身是佛寶，滅理無為是法寶，然後僧寶呢就是聲聞，學、無學。無學就是已經證得羅漢果；學就是雖然見了道，從預流開始、須陀洹開始，這麼一路上去，在未證阿羅漢之前就叫學人，他還要學，無學的話已經究竟圓滿了，就是這樣，這是小乘的。那個才是真正，這個都是聖位的，不是凡夫，

這個才是理體三寶。

^{15125¹} 什麼是「化相」三寶呢？那就是通常我們的化現世間的，那從形相來說，「釋迦道王」——釋迦世尊。為什麼是道王呢？道王也是叫法王，普通世間的王啊，是世間的輪王、天王，現在我們釋迦世尊是法王。法王所王的地方呢，三千大千世界，所以說「道王三千」是這個，那是佛。那麼然後佛說的、流演的這個四諦，然後呢十二分教，這十二分教主要的內涵就說的這個四諦，因為唯有這個幾樣東西是實在的、諦實的，這個是法寶。真正的法寶有兩個量，一個是教量，一個是證量，教量這個地方就是化相三寶，證量就是指理體三寶，由教得證。那麼「拘鄰等僧」呢，拘鄰是什麼？僑陳如的別名，僑陳如就是阿若僑陳如。世尊剛去出家的時候，他的父親派他的這個臣下，母系、父系幾個人一直保護著他，就是這五個人。最後佛證了果了以後，最早度的就是度他們五個人，所以阿若僑陳如是最早第一個開悟的，世間出現的僧寶。所以通常這個以阿若僑陳如帶頭——所以「拘鄰等五」，這個是說真正世間出現僧寶開始，以他為首，這個是僧寶，這個是化相三寶。

^{17109¹} 那麼「住持」三寶呢，就是住持在世間的，「形像塔廟佛寶」，這個塔廟就是寺院裡邊安裝佛像的地方，以及或者紙上畫的，或者呢用種種的這個雕塑出來的，這是佛。

那麼「紙素所傳」，那就是我們的經、論、律，這個是紙上面傳下來的。「戒法儀相為僧寶」，就是那些一般的世俗的人，依法受戒有相可循的，這個就是僧寶。這個就是住持三寶。

17.49¹¹

「一體」三寶呢，「如常所論。唯約心體義分三相」，一體三寶平常就是指那個心體來說，眾生分上面就是這樣，每一個人都具足的。實際上那個同樣的，一體三寶另外叫同體三寶，佛法僧每一個都具足這個。佛法僧這三樣，一體三寶當中特別說明一下，就是就它那個心體的覺照的功効來說，這個叫覺照義，覺照那就是佛；然後呢它這個法本身是軌則義；他是和合無諍的這個就是僧寶義，這個是指一體三寶而言。

18.39¹²

那麼下面又說「如《涅槃》說三寶同性等」，平常啊在剛開始的時候，或者是說共下、共中，在聲聞、緣覺，或者說藏、通、別、圓；小、始、終、頓、圓；小教、始教或者藏教、通教等等，那通常說三寶。到《涅槃》裡邊，那《涅槃經》說實際上呢沒有三寶之分，這個是前面方便說告訴你，實際上是一樣東西，實際上一樣東西。

19.14¹³

那麼這個我要舉一個比喻大家就了解了。究竟圓滿來說，我們通常說啦，譬如隨便說一樣東西——布，那究竟圓滿布就是布，但是布是什麼？你一定要說，經線、緯線、

人工、顏料，是不是一大堆東西呀？說這個房子，那個房子來說，哦，那也是，那這個樓板、那個樓梯、那個柱、什麼樑；然後呢柱當中還要說，這個是鋼筋混凝土的這個；鋼筋混凝土當中又是鋼筋、又是混凝土、又是水、又是人工，是不是這樣啊？就這個。所以究竟圓滿的形象來說，跟它的組織的次第來說，有它不同之處。因此我們在學《備覽》的一開始就說「言有次第，行不先後」，還記得不記得吧？這個是我們應該了解的。所以它這個一體三寶所指的是這個，所以它《涅槃》上面，它就把它真實的內涵說出來。那麼下面呢，這個《行宗》的解釋我就這裡不說，不去仔細說它，你們到那時候就看一看，所以……。我想還是這樣嘛把它唸一下，至少名相重要的地方，就說一下啊！

20.26¹⁴

《行宗》釋云：「他宗皆闕理寶，四位分別獨出今疏。」

平常人家說的話，那個三寶就是三種三寶，那麼現在呢，我們這裡加上一個理體三寶。所謂「獨出今疏」，是至少元照律師以他所認識來說，曉得只有在南山祖師的疏當中用了一個四位。

20.56¹⁵

初明理寶。五分者戒定慧從因受名，解脫解脫知見從果彰號。

這五分法身就是這個戒、定、慧、解脫、解脫知見。那麼他下面這個解釋是解釋

什麼呢？其實這個五分法身一樣東西，就是這個。那麼為什麼叫戒、定、慧、解脫、解脫知見？因為這個法身透過了戒這個基礎，才能夠彰顯出來。所以這個法身之所以能夠產生這個法身的功效，全部顯現的話，透過戒，這樣，因此它叫作戒這樣，五分當中的戒分；然後呢還要定，所以定分；所以慧，慧分，這樣、這樣。譬如說我們剛才說房子吧、桌子吧！那麼桌子就是桌子了，現在我們說：哦！這個桌子的檯子的腳，這個桌面、這個桌子旁邊的什麼，你反正給它一個名字，對不對？實際上把這五樣東西整個兜合起來，那個是法身的整體，這樣。

21.09¹¹
所以說他告訴我們，從它的過程上面怎麼來的啊？必定要經過這個戒、定、慧，然後把前面的那些染污、雜染清除掉了，於是彰顯這個本體，這個本體的是用因當中來說明它。譬如說我們這識，如果這個識是眼睛叫眼識，耳、耳識，那你了解這個識是怎麼一回事。現在那個法身呢，透過了戒、定、慧而這樣彰顯的，所以說「從因得名」。那麼解脫、解脫知見呢——「從果彰號」。同樣地，說「解脫」是什麼，已經透過了戒、定、慧，不被煩惱所繫，得到了真實的解脫，這樣彰顯出來的，這是從果位上面；「解脫知見」呢，你能夠覺照了知一切，解脫了以後，對這個解脫智整個的內涵，了解得清清楚楚。那麼像這種名詞對我們來說，正式修學是有它的功效，可

是在這個地方並不是十分重要，所以有的地方我就把它忽略掉了，忽略掉了。下面，

23.26¹¹
滅理四諦滅諦涅槃。

「滅理」是指什麼呢？就是四諦當中的滅諦，這個是涅槃，涅槃也就是說解決一切問題。

23.39¹¹
學無學者初果已去

「初果」就是預流果以上，「無學」那就是阿羅漢。不管他們怎麼樣，「同見真諦」，就他次第來說有不同，但是呢同樣都見了道以後，所以「名理和僧」，前面說「聲聞學、無學功德是僧寶」是這個。

24.04¹¹
然此理寶亦即同體，但望佛僧證理邊為別。

實際上呢，這個理體三寶就是同體三寶，不過稍微有不同，所證的內涵上頭，有它的差別。

24.17¹¹
化相中。三千者所化之境。諦教即四諦，

這個都是解釋啊，這個都是解釋，所以這段就不細說它了。

2427¹

《芝苑》云：「眾生妄念，天真本具，一體三寶也。諸佛果德，清淨無染，理體三寶也。乘時利見，啟迪群庶，化相三寶也。垂裕後世，流及無窮，住持三寶也。」

那麼《芝苑》呢，又另外來解釋一下這個四種三寶。說這個一體三寶是什麼呢？就是我們眾生分上的所謂的如來藏本性，平常這麼說。我們不必陷在這個名字上面去，現在有很多不同的派別，又說這個要什麼、什麼……有各種不同的宗派來分別說明，譬如說佛出世的時候，大乘當中分哪幾系？分三系啊，這樣，緣起性空啊、什麼法界圓覺呀，這個名字我們現在不必細說它。因此他們不同的宗派當中，對不同的名字有諍論，這個我們不管它。現在我們只要說明、了解這個事實，雖然我們眾生一天在這妄念當中，可是這個本具的這個本性哪，可並沒有因為隨了這個妄念而埋沒。所以平常我們是雖然隨緣在九法界當中輪迴生死，那卻是不變，它本身並沒有動，這個叫作一體三寶，這個就是另外一個解釋。

26108¹

「諸佛果德，清淨無染，理體三寶也」，那麼這個一體三寶是在染，如果說你能夠經過了行持以外，證得了圓滿佛果再沒有染污了，這個叫「理體三寶」。什麼是「乘時利見」呢？乘時就是在這個相應的機緣之下，你能夠從正確的認識步步上去，然後把這個啟發、引導所有的沉淪的這個一切眾生，那是什麼？「化相三寶」。然後呢，留下來「垂裕後世」，留下來的能夠把這個好處衍流無窮，使得後人得益的是「住持三寶」。那四個三寶彼此間有它的這樣的一個內涵。那麼這四個當中也有它的次第：所謂一體三寶就是我們眾生本具；可是這個呢只有佛是圓滿具足、清淨解脫，所以這個理體；然後呢佛出來了以後要救濟我們眾生，所以化相出現；化相短時候，流行下來的話那個住世，這個四個次第。

27127¹

下面那個，我今天不，先暫停在那裡，停一下講。關於要想了解這個真正的「顯相」，顯相那個功益啊，在《廣論》上面，他說法跟《在家備覽》不太一樣，那麼這個我也在這地方今天提一下。諸位了解了以後，你們互相配合，配合然後跟個人相應的自己去使用，總以自己得到好處為主。那麼《廣論》上面在哪裡呢？請你們翻開共下士皈依三寶那個地方去看，在九十八頁開始。這個九十八頁共下士從念死開始，念了死以後呢，死後了以後苦，因為要苦啊，所以要去找脫苦的地方，來救我們的，這樣。所以因此從脫苦、求救這兩個原因當中，找到能夠救我們解決問題的這個對象，這個叫作三寶，以這樣的方法來說明。

29.04¹¹

所以《在家備覽》上面是直接地已經進入了以後，把這個三寶的內涵，完完整整地一個一個明明白白地交代出來。《廣論》上面呢，把我們所以要皈依的，從根本上面一步一步地反追回去，找到了皈依的原因，那個時候把真正能夠救拔我們痛苦，作為我們依靠的三寶的行相，如理如量地拿出來，清楚不清楚？這樣。所以這麼一來的話，我們對於這個皈依的這個境，以及皈依的相，很清楚、很明白地了解了。

29.57¹¹

那麼我之所以把這兩個，都要在這地方介紹出來，這個有絕端重要的內涵在。我們不是要皈依嗎？現在這個皈依，不是以前說化教當中的，而是制教當中的。

南山律在家備覽略編手抄稿 一九九一年版

第十四卷·B面

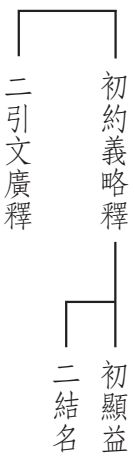
01.03¹¹

制教有一個特別的一個重點，制教的話，換句話說，跟化教的不同，化教是用捨任緣，大家還記得不記得？你覺得好嘛你就用，不用嘛你沒關係，這樣的。用了嘛當然有好處，不用嘛也沒大害處；雖然有好處，好處也不大。制教不是！每一個地方都告訴我們清清楚楚、明明白白。你了解得很清楚不用，對不起，這是個大損失，用了一個大好處；可是萬一用得不對的話，那就是出大毛病，就是這樣。所以在以前我們學論的時候，那個時候以前面理路上的認識來說，很多地方不一定用它，了解了固然好啊，差一點也沒關係。現在呢制教，如果說制教仍舊在理論上面認識，剛第一步當然還是理論上認識啦，正式你開始去行持的時候，那就一點都不能錯！

01.07¹¹

前面已經說過了，並不一定說我馬上去用，至少到現在為止這個了解是完全正確的，所以所有的關鍵所在，我都要指出來。那麼這個很多關鍵所在，《廣論》上面比《在家備覽》清楚。因為它畢竟是一個「備覽」，《在家備覽》，還一個「略編」。

如果說要翻那個南山三大部的話，這麼厚一落，我們這個講下去的話，講它三年也講不完，這倒是也是事實。所以到下面跟它相關的地方啊，我會隨時指出來，這兩天呢大家對這個把它存在心裡面。那麼有了這個，我們再去先把那個顯相那個文把它唸一遍。



01'56"¹ 《戒疏》又云：「此三益世，近拔三有，遠清二死。希世獨達可重名寶。」

那個還是翻那個《在家備覽》，《戒疏》上面告訴我們說，這個三寶啊，它對世間有特別的好處。好處在哪裡呢？也是遠、近兩個，「近拔三有」，就是說能夠從三有——就是三界——欲有、色有、無色有，為什麼叫有呢？這個有就是三界的根本、三界那個因，作叫「有」，十二有支當中的有，它很相似的，有了這個「有」一定會在三界當中流轉。所以從這個地方拔除，所以從因地上面拔除換句話說，它叫「近拔三有」。你皈依了三寶以後，你就不再造輪迴生死之因，眼前儘管還在，可是將來一定不感這個果，所以「遠清二死」。「二死」呢有兩個，一個叫分段生死，一個是變易生死；分段生死

通常是指羅漢而言，變易生死佛果才是究竟。而這個「希世獨達」，這個世間所少有，而唯一它才真正地能夠幫忙我們哪，從生死輪迴當中達到涅槃彼岸，所以是「可重名寶」。

03'32"¹ 故《寶性論》喻分六義。

《寶性論》當中把這個好處，以它的特徵，用六點來說明它。

03'45"¹ 一希有義。世寶貧窮所無，三寶薄福不遇。

下面這個文長，所以我唸一點、解釋一點。這個第一個呢，希有難得。世間的寶貝，貧窮得不到；三寶，福薄的人遇不到，福薄就是貧窮嘛，相似的。

04'11"¹ 二離垢義。世寶體無瑕穢，三寶絕離諸漏。

世間的寶貝沒有一點點瑕疵，沒有一點點骯髒，三寶呢同樣的。「諸漏」，這個都是瑕疵、都是骯髒。

04'27"¹ 三勢力義。世寶除貧去毒，三寶六通難思。

世間的寶貝這個力量能夠兩樣東西，貧苦、有毒都能夠拔除；那麼「三寶六通」，六通我們大家了解哦：他心、天眼、天耳、宿命、神足、漏盡。

04'52" 四莊嚴義。世寶嚴身令好，三寶能嚴法身。

這個世間的寶貝啊，能夠莊嚴我們的身體；三寶呢，莊嚴法身。

05'06" 五最勝義。世寶諸物中勝，三寶諸有無上。

世間的寶貝，一切東西當中最好；三寶呢，「諸有」當中沒有能超越得了的。

05'18" 六不改義。世寶鍊磨不變，三寶八法不動。」

世間的寶貝啊不會變，那麼三寶也是不為八法所動。八法後面有解釋，八法後面有解釋，毀、譽、利、衰、稱、譏、苦、樂，四個是順的，四個是逆的，順的增長我們的貪，逆的增長我們的瞋，都在癡心當中轉。下面《行宗》的解釋，那我們把它唸一遍就行了。

05'50" 《行宗》釋云：「初約義略釋，上三句顯益。近遠二字必對因果。」

剛才已經說過了，近嘛是因，所以因當中稱為三有。這是為什麼前面不說近拔三界，三界就錯囉，一定拔三有，因為「有」啊生死輪迴之因。這個生死輪迴之因，你必定要修戒定慧才能夠拿得掉。關於這個問題，如果要正確地了解的話，那麼十二

因緣當中說得最清楚。十二因緣當中，業有兩支：無明、行的「行」一支；愛、取、有，「有」的一支。有了以後下面呢生死一定感，這樣。這個「有」就是我們現生所造的，那麼要想對治只有學戒定慧，所以它「近拔三有」是指這個而言。

06'51" 二死者一曰分段三乘共亡，二曰變易唯佛永盡。（剛才說過啦！）希下一句結名。

希世者世間無故。獨達者超諸有故。故下次引文廣釋。今用四種三寶對此六義。

「故」就是《寶性論》哪……說「今用四種三寶對此六義」，四種三寶的話，就是前面告訴我們的理體三寶、化相三寶、住持三寶跟一體三寶，那麼這個四種三寶；六義就是前面那個希有、離垢……這樣。

07'33" 初義通四。

第一個義是什麼？「希有」，這個希有啊，對於這個四種三寶都通，這四種三寶每一種都是希有。

07'50" 住持無信不遇。化相無緣不遇，舍衛三億可以明之。理體局聖，凡愚不遇。一體二乘不遇。

那麼這個四種三寶當中是哪四種三寶呢？住持三寶首先舉出來。住持三寶為什麼

希有呢？沒有信仰的人，對不起，碰不到；碰到了也沒有用，所以它希有啊！「化相，無緣不遇」，化相只局限於佛世，對不起，就算佛世的話無緣碰不到。下面舉一個例子，佛在舍衛大城，舍衛國是中印度那非常大的地方，那舍衛國的人有九億。不過這個地方要說明一下，那個「億」有三種，億有三種。這個平常我們說千、萬，在萬上面的話，十萬就叫億、千萬也叫億、萬萬也叫億。平常我們現在用的這個萬萬才是億；印度當年這個億的話，是十萬也叫億、千萬也叫億、萬萬也叫億，這我們要了解的噢！所以不是舍衛城現在我們的三億，不是！那時候舍衛國有九億人，九億人當中啊，這個三億是信佛的；三億呢雖然看見了不信；另外的三億，連佛的面孔都沒看見過。喏！所以這個無緣哪，就算佛在同一個時候，我們都看不見。

09'34"

其實這件事情說起來也很簡單哪！非常簡單、非常簡單！我們想佛世的時候好像如此，假定說以現在問我：欸！現在的總統，這個李總統你看見過沒有？對不起，我就沒看見過。現在有報紙了，我報紙也懶得看，電視我根本不看，我硬是沒看見過！你們想想對不對？這千萬萬確的事實！我這不是笑話，你們很多人到南普陀去看過，我們南普陀就是沒電視，報紙也沒有，人家送來了，我們趕快丟到字紙簍裡面。現在不！出來了以後，尤其是中東戰爭，看看它，那我還曉得那個什麼人。是不是，你們

是不是也有同樣地有這個經驗？所以這個我們要了解噢，這個希有的確是！所以他說這個「化相無緣不遇，舍衛三億可以明之」，就舉這個例子。「理體」呢，只有聖者才有，凡愚——凡人碰不到。「一體」是二乘不遇，這個一體三寶尤其是後面特別地說，哦，是《涅槃》上面，二乘碰不到。

10'38"

第二義中，唯約理寶。

「第二義」，第二義是什麼？離垢，離垢是「唯約理寶」，這樣。儘管呢四種三寶，四種三寶當中，其他的三種還沒有離垢，所以這個只有理體三寶是完全離了。那下面解釋：

10'54"

《歸敬儀》云：「住持三寶體是有為，具足漏染。」

住持三寶因為它是世間呀！世間，譬如說住持三寶當中僧寶，僧寶是凡夫身，凡夫身嘛當然有漏、有染，所以它並不是離垢。然後住持三寶當中的佛寶呢，那是形像、塔廟，形像、塔廟這東西並不是出世的，並不是離垢的，對吧！同樣地，法寶的話呢，文字什麼東西，這個並沒有離垢。

11'27"

又云：化相體是無常，四相所遷，滅過千載，但可追遠用增翹敬。

所以這個化相三寶呢，如果是離垢的話應該是常的，現在呢化相三寶，佛是無常相，所以他說被「四相所遷」——生、住、異、滅。「滅過千載」，那是對南山道宣律祖來說，因為《戒疏》上面所舉的時間來說，《戒疏》是道宣律祖初唐所註的，離開現在已經一千三百多年。道宣律祖的生年，他是公元六百年前後的人，六百年前後，他好像是死的時候是唐高宗，就是唐太宗的下面一代唐高宗，上一次已經說過了，麟德元年還是麟德二年，離開佛世的時候一千帶一點點，所以「滅過千載」。所以這個是說化相三寶無常，所以它並不是離垢。只是說對後面的人來說「增翹敬」，不能夠適用這個離垢這一點的。

13'05"
據後一體在迷隨染。故此三種皆無此義。

後面這個一體三寶呢，一體三寶是指眾生分上而言，雖然它具有這個一體三寶，可是呢「在迷隨染」，雖然是隨緣而不變，但是畢竟它隨緣是染污的。所以說，這第二個「離垢」，那只有這個理體三寶才有。

13'33"
第三喻中，

第三喻中的「勢力義」，勢力義是，

13'38"
六通在人，唯對化相。毒謂苦惱。

那麼這個第三喻講勢力。勢力這是指什麼？指這個力用，那只有化相三寶，因為有六通啊，前面這個舉一個比喻當中，比喻六通嘛，化相三寶才有六通，理體、一體以及住持三寶沒有這個能力。

14'05"
第四通四。

14'09"
第四，第四是什麼？「莊嚴」，莊嚴是通四。

14'28"
住持化相能發信仰，理體一體可以修證，皆是嚴身。

那麼這個住持三寶、化相三寶呢，這個都是教量；這個理體、一體呢，是修證之量，所以這個都能莊嚴的。

14'28"
第五亦通四。

14'32"
第五是「最勝」。

14'32"
餘三易解。住持佛法雖是世物，莫不表示法身，功用無極。

那麼「最勝」呢，最殊勝。最殊勝，當然理體三寶、化相三寶、一體三寶當然殊勝；說這個住持三寶，前面不是說跟世間一樣的很染污嗎？它勝在哪裡呢？他下面就說了，說這個住持三寶，譬如說佛來說、法寶來說。「佛」我們說，啊，那個泥塑木雕、這個紙頭畫的，這個有什麼殊勝啊？要曉得雖然紙，但是呢它所表示的，表示在法身，那個功用是無可比擬的，所以下面舉出那個例子。

15'21"
《歸敬儀》云：金木石土體是非情，

那就是啊，佛——這個住持三寶是依這些做成功的，「以造像故」，雖然它體是金銀土木，造了像以後，「敬毀之人自獲罪福」，恭敬他的人就得到無邊的福德，反過來就是無邊的罪過，所以說這一個它同樣地有非常殊勝。

15'51"
故知此寶得名無上。法亦準同。

法也同樣如此，謗法非常可怕。

16'01"
剃染之僧為世福田，人天中勝，

儘管住持三寶本身他並不是清淨，所以下面說，

16'08"
破戒惡行猶過外俗，況餘持奉其勝可知。

經論上一再告訴我們，哪怕他破了戒了，你對他還是把他看成像聖僧一樣，如果你不尊敬他，對你還是有害，所以他就是這樣的一個殊勝。第六，第六是「不改」，「不改義」。

16'33"
第六唯局理寶。《歸敬儀》云：此之三寶常住於世，不為世法之所陵慢。一體雖常，然就迷邊隨緣流變。餘二無常，非所論矣。

這個我們容易了解。

16'47"
八法者，《智論》云：衰利毀譽稱譏苦樂四違四順能動物情名為八風。

剛才說過。

16'56"
理寶人法皆是出世無漏聖道，不為八法之所動故。」

那這個就是解釋前面那一段的。我們再看下去：

1714^a 《戒疏》又云：「四寶為言，理寶為勝。由常住故，為世所歸。餘三隨設，體是有法。」

前面雖然舉出四種三寶，可是這個四種三寶當中，理體三寶最勝，因為它是常住的，這個才是我們世間所歸仰的。其他的三個由於這個根本而樹立，都是有為，乃至於有漏之法。下面要看解釋。

1715¹ 《行宗》釋云：「理寶勝者理通大小，生空真如是小乘理，清淨心本即大乘理。今須約大以論勝劣。」

那麼這個講理體三寶當中的話，這個理有大、有小。那麼小乘來講的話，這個理是什麼呢？所謂「生空真如」，通常我們說一切都是空，一個說人空，一個是法空。人空就是生空，小乘真正的就是證得那個人空；法空呢？清淨本心——大乘理，現在這個地方的勝利是大。究竟圓滿地來說，大跟小並不是對立的，是涵蓋的，不但是涵蓋的，而是次第由小到大，所以大是涵蓋小的。那麼他下面設一個問，說：

1814³ 若爾，與一體何異？答：一體在迷，專據凡說。理寶約證，唯從聖論。故分二矣。

是故理寶獨勝餘三。」

這個容易懂。那麼為什麼這個地方要特別說明這一點呢？這個有它的個主要的一個內涵，這裡說一說。我們不是皈依，說皈依的對象是三寶嗎？那它三寶有什麼好處呢？就是這樣。所以前面在《廣論》上面他不是告訴我們，啊！你要脫苦、要得樂，那麼在這種情況之下，他能夠救你的應該具足幾個條件。說明了這個以後，他下面再緊跟著說皈依，看看佛的身功德、佛的語功德、佛的意功德，意功德當中又分悲、智，然後呢再加上事業——業功德。為什麼要分身、語、意、業，而意當中再開，這個就是把他真正殊勝的地方，懸在那地方。告訴你：哪！你不是要究竟圓滿嗎？說他有這樣的殊勝的、究竟圓滿的內涵在。所以把這個他的正面的給了我們，啟發我們好樂、仰望、追尋之心，就這樣。

20121^a 那麼啟發了這個仰望、追尋之心，你怎麼進去呢？那就把那個下面的次第，一步一步告訴你。因此一步一步告訴我們的時候，就說明，哦！佛把這個引導我們的，然後呢——化相三寶；化相三寶留給我們的——住持三寶；然後指出我們的——一體三寶，你本來就是天真本具耶！可是因為你迷染，所以你不行。啊！那麼這樣一來：原來我也做得到啊！對！有了這個。你怎麼作法呢？根據住持三寶。然後呢一步一步地推上去，化相三寶是把這個理體三寶的內涵介紹給我們中間的一個樞紐，然後呢這個遺留下來的是住持三寶，指告訴我們的：原來你本身就是啊！就這樣。所以它整個的

有它這樣的一個關鍵所在，這樣地層層把這個內涵剖析，讓我們了解了以後，如何識舊路還家，所以它這個上面特別要說明這個理體殊勝之處。最後一段，

21'38"^a 《歸敬儀》云：「緣理三寶者。理謂至理。天真常住，還是心體。且從染說，無始有終。」

那麼這個我想容易了解，文字容易了解所以我不細說了。這個「緣理三寶」就是這個理體三寶，為什麼我們要緣念說那個理體三寶呢？理啊就是至理，它是天真本具永遠不變的，它實際上呢這個就是心體。雖然是心體，但是既然開出四樣來，那我們從不同的角度去看，從染說是「無始有終」。為什麼叫無始有終呢？這個染污啊，無始以來都在這個地方，欸，但是你真正了解了、解決了，它到此地「染」就沒有了。所以說，

22'26"^a 但為惑網，

都在這個無邊的煩惱網當中。

22'34"^a 不能出障。今以三學剋翦纏結。惑業既傾，心性光顯，始終性淨，無始無終。

那麼所以從染的那個地方去看的話，無始而有終，這個染的地方沒有了。怎麼沒有法呢？說以三學針對著翦除，那麼把惑業整個地剷除掉了，我們的本性光明顯發；實際上顯發出來不是別的，就是你本來有的，說「始終性淨，無始無終。」

23'08"^a 由法成立，隨境分相，

欸，對了，這個地方下面又解釋了。說這個為什麼能夠得到呢？由法才能夠慢慢、慢慢地，而這個法隨著境界上面怎麼相應的地方去對治它。

23'25"^a 隨境分相，即號此相為五分法身。謂戒定慧解脫解脫知見也。前之三學從因受名。由戒護助，果成法身，故云戒身。定慧準此可以類知。

這裡剛才已經說過了。

23'42"^a 後二從果次第受名。解脫身者，由慧剋惑，

由於智慧照破了這個迷惑，然後呢把迷惑對治了，說

23'56"^a 惑無之處名解脫身。

沒有迷惑嘛就解脫啦！所以這個叫解脫身。

24.02¹ 解脫知見，乃以出纏破障反照觀心，

這個是觀的能力。

24.08¹ 故云知見身也。唯佛法中三乘聖者具此五分，能為六道作大歸依。故論云：歸依於佛者，謂一切智五分法身也。歸依於法者，謂滅諦涅槃也。歸依於僧者，謂諸賢聖學無學功德，自身他身盡處也，即自他惑滅所無之處故云盡處也。如世珍寶，為生所重。今此三寶，為諸群生三乘七眾之所歸仰，故名正歸。」

那這個文字容易懂。就像世間的珍寶，我們眾生大家所貴重。現在那個三寶呢，是法界一切有情，從這個上面能夠解脫的，所以叫作三寶，這才是我們真實應歸依、該歸依的。

25.08¹ 《歸敬儀》又云：「此明理寶是歸依所宗。故覆詳之，令心有寄。」

最後一句話說出來了，這就是我們真正的心所寄之處。現在我們心寄在哪裡？現在我們為無明所覆，寄在不應該寄的地方。那麼從它的行相來說的話，是無量無邊；從它的內涵來說的話，所對的境完全迷惑，就是所對的三界的一切；而從迷惑的心情

來說，為貪瞋癡所使。因為貪瞋癡所使，所以都迷醉在我們眼前的種種境況上面，明明是苦把它看成樂，就是這樣。所以現在告訴我們，這個才是我們真的要的啊！作為我們真正歸敬的對象，由此一步一步地上去。所以這個地方的顯相，這個地方的顯相啊，是正顯出來。從這個地方明白了以後說：喔，這個才是我們要的啊！然後呢下面再說明它有什麼好處呢？這樣，有什麼好處呢？處處地方一步一步地這個上面推動我們，使我們漸次內心上面的認識增長，然後呢追求的力量增長。從這個上面漸次、漸次地淨除煩惱，增長功德，自然最後大家都會得到我們所要的。

26.55¹ 那麼今天呢簡單地就說到這個地方，剛才有一個問題，這個問題本身非常好、非常重要，但是我們繼續地講下去啊，它都會一一解決，所以我順便提一下。這個，有人問說：「《廣論》是化教還是制教？」化教。那麼化教跟制教兩個，大家往往分不清楚，我這個地方很簡單明白地告訴你，講道理的就是化教。《廣論》上面曾經說過，在大乘當中，說你要受這個大乘戒的時候，願心容或可受，行心決定不可以馬虎，大家還記得不記得這個話？願心跟行心指什麼而言？願心主要的是化教所攝，行心是制教所攝，所以這個制教另外一個名字叫什麼？行教。清楚不清楚？就是這樣。所以《廣論》只是論這個道理，說真正修行的話，說開始的是受戒，受戒《廣論》當中沒有講。所以宗喀巴大師除了這《廣論》以外，寫了一個《菩提正道菩薩戒論》，

還要論。論完了，真正受戒，《戒論》當中有沒有？還是沒有。所以真正戒的部分一定是在律藏裡邊，這個我們要了解的。下面像《南山律在家備覽》繼續說的時候，會說得很清楚。至於說五戒是化教還是制教呢，今天已經有了簡單的說明。

28.41”

最後說那個戒體啊，是納法所成，那麼有沒有大小的別？有！實際上呢，這個戒體就是你認識的深淺、廣狹，然後呢你自己發心，下中上品不同。就像前面剛才說，這個一體三寶本身就是，但是在迷呀，雖然是不變可是隨緣，顯出來的功效本身是有大小之別；儘管你本體是。這是為什麼我們要一步一步地學，學了以後照著去行。後面他會把這個地方告訴我們。

29.27”

最後你說：得不得？我希望明天能夠說清楚，這個非常重要、非常重要的一點。譬如說，得不得戒體，乃至於得不得皈依？以前在《廣論》上面曾經說過，我們皈依的時候要得體的，那明天，是不是明天能夠說到。這個《南山律在家備覽》下面講「功益」是吧？功益下面「懺悔」，下面講「作法」的時候，那時候告訴我們，在什麼情況之下你得體；不但是五戒，乃至於具戒也有戒體哦，皈依同樣地一定要得到這個體。得到了體以後，那個依體起用，任運能夠得到我們所要的，那這個等到明天再繼續。

南山律在家備覽略編手抄稿 一九九一年版

第十五卷·A面

00:03¹¹

今天我們繼續下去，請翻開《南山律在家備覽》，翻到第十六頁。今天講第三項「功益」，那麼顯了相以後，下面是功益。從「歸意」說明皈依的意義，如果對於這個皈依的內涵不清楚的話，那麼在這個情況之下，行持沒有根據，現在這地方的行持還不是後面的行持，是皈依。為什麼皈依、如何皈依，根本不懂得。很多人聽人家說：皈依好、皈依好！他就去皈依。結果呢？種一點種子——善根種子，真正的好處得不到，因為不了解到底皈依是什麼意義，然後呢要達到這個皈依正確的量，應該如何皈依，這個都不知道。那麼所以下面了解了這個顯相——那麼皈依的境應該是什麼，下面講它的功益，皈依了以後有什麼好處。因為這個好處跟前面這個有密切的關係，所以把前面的顯相跟那個歸意重說一說。

02:22¹¹

這個重說還有一個特殊的理由，還有一個特殊的理由。就是你正式皈依了，皈依有兩種方式，有一種方式呢也可以說結一點善緣，哦！聽說這個皈依好就跑來皈依，這個是

一種皈依，這個是皈依的下限，最起碼的。來了以後，有這個善種子留在這裡遲早會發生這個作用，也許是這一生，也許是下一生，那個下一生就包括無量無邊以後。還有一種皈依呢，皈依了以後就馬上就得到這個皈依的功效，通常如果說「得皈依」，這個皈依有個皈依之體。這個皈依的體得到了以後，那的確這個福立刻是無量無邊地產生。假定我們所皈依的是極樂世界阿彌陀佛，你希望往生的話，一定能夠往生。這是這樣，這個是皈依的所謂正面功效，還不是皈依的上限。皈依的上限是從這地方開始到究竟成佛，中間可以去解決，所有的這些問題都解決，這個才是皈依的上限。因此，在這個經論上面告訴我們的開示，最主要的也就是引導我們認識，乃至於照著這個認識去做。所以經論上面說：你了解了解這個真實的皈依的廣泛、圓滿的內涵的話，那所有的經論所說的統統都是在講皈依。

0438¹¹

那麼現在這個地方，我們把它如果說以簡單扼要的話來說，那皈依的因哪，應該把住這三點。這個皈依的因在這裡，在《在家備覽》上面，就是十四頁上面「歸意」當中，他並沒有明確地說明。通常這種情況都是在論上面說得很清楚的，論上面說得很清楚的，我們不妨把我們以前學過的，那麼在這個地方特別說《菩提道次第廣論》上面。

0520¹¹

實際上，我們任何一個地方都是。目前來說，對我們最相應的，也就是說修行的

人最廣大的是淨土法門。近代的有一位很了不起的大祖師印光大師，他在《文鈔》上面特別說，「把死字貼在額骨頭上」，把死字貼在額骨頭上。實際上這個話是引用菩薩、祖師乃至於佛陀的話，說「念死」這個很重要的。那麼現在我們不妨從這個地方開始來仔細地檢查一下：我們念死念了以後，產生什麼個效果呢？當我們想到馬上就要死了，你還會忙其他的事情嗎？就不會忙了。不過理論上面儘管這麼說，實際上我們真的能夠放得下嗎？放不下！這個原因何在呢？也就是我們並沒有正確地了解這個念死到底是怎麼一回事；了解都不了解，何況去行持呢？因此，在這地方就重新說一說。

0657¹¹

死，大家沒有這個經驗，或者說以前的經驗誰都記不住，但是有一件事情我們人人可以體會得到——無常。也許今天在座的人三十歲，也許是七十歲，那麼不管是幾歲，我們每一個人，在座的每一位人都可以回憶十年、二十年以前的事情，這個馬上見效。我們現在想想看十年以前的事情，二十年以前的事情，也就是從盛事，就是說對我們稱心樂意的這種事情，回憶的結果，留下來的什麼？沒有什麼，像一個夢一樣！究實說來，尤其是有了解人生經驗的人，對於這個年輕的那段時候啊，總是說所謂「童稚之年」，那最快樂的時候，現在回憶起來，好像只是像夢境一樣，是與不是？那麼過去的這種好事情，回憶起來只是如此，眼前是面對的這個事實。跟過去這些，現在用得上嗎？完全用不上！從這地方我們也可以體會到：我們生前忙了一輩子，將來呢？兩腳一伸，什麼都沒有，這是第一點。

08.38¹¹

第二點呢，我們現在回憶前面十年以前、二十年以前，乃至於回憶十天以前、二十天以前，或者年紀大一點，你從回憶小的時候，在回憶當中，不管是短也好、是長也好，結果完全一樣。如果說你仔細地去觀察的話，你回憶一天、回憶十天、回憶一年、回憶十年，乃至於長劫、無量劫在回憶當中，產生的效果是完全一樣的。除了這個一樣以外，還有說明特別的一點是什麼？這個不管再長的時間，哦！一剎那就過去了。既然這樣的話，那我們眼前的狀態，同樣的也是一下就過去掉了。過去的留下什麼？沒有什麼！留下來兩腳一伸。第一個——這個死。

09.37¹²

所以生前忙的並沒有什麼，死了以後呢？對不起！我們誰都把握不準，誰都沒辦法把握得準。而真正影響我們的是什麼呢？生前造的業，隨業而轉！於是我們就看一下：對呀！這生前是毫無意義，然後呢，無常，到那時候兩腳一伸的是，完全為業左右，而這個業，內涵——我們所集的。現在仔細想想看：我們造了多少善業？然後惡業呢？儘管我們懂得了佛法，講道理有，聽得頭頭是道，不管是講也好、是聽也好，在面對著事情的時候，換句話說對境的時候如何？還是隨著一向的習氣來轉，被境所轉，講的道理就是用不上！這個說明我們生前造的都是這些染污之業。染污之業到哪裡去？惡道！這是非常可怕的一件事情。這麼一來，這麼一來，所以你不願則已，一

的話，啊！唯一的救護只有三寶。這個是真正說，在明歸意當中我們必須應該知道的。

11.24¹³

那麼為什麼，在這種艱苦之下，只有歸仰三寶呢？當然，這個地方三寶的特別的意義，那我們應該了解，所謂顯相，昨天講的顯那個三寶的相，就是從這個地方說明的。你要想從這個地方跳出來，說一個簡單的比喻吧！我生了病，然後呢你要解決你的病，是不是一定要找醫生？如果說你窮苦遇見了困擾，你要去找的是不是要一個大財富？或者你是遇見了這個勢力上面的，有什麼問題，你要找一個有地位的人。那麼現在呢，我們對這個無常以及業這件事情，要想找的人，同樣地他對這個問題要究竟圓滿地解決，那這樣才能夠幫忙我們整個地解決這個問題。

12.36¹⁴

因此正規的「顯相」，昨天說幾種三寶，這個說過好像印象不深，這是有個道理的。本來這個仔細的內涵啊，是應該在經論上面說明，所謂化教，平常告訴我們這個道理。那麼這個制教呢？正式行持照去做的時候，提醒一下，也只是說把這個提綱挈領地重提一下。這是在這裡諸位容或對這個概念並不清楚，因此我這裡重新說一遍，我們前面經論上面應該告訴我們的道理，再提綱挈領地說一說，使我們產生更正確而深刻的印象。

13.35¹⁵

所以這個歸納起來，所以現在重說，重說呢這個《廣論》上面有一個最明確的，說歸納起來分為四點。第一點，他——要能救你的人，他一定自己徹底解決這個問題。

他如果不能解決，他能救你嗎？醫生，他懂得病；你窮，他完全有錢；你沒有勢力，他有高高的勢力。換句話說，你現在要解決的問題，他徹底都解決了。他不但解決，而且懂得方法。有很多羅漢等等，他解決了，幫人的忙他不一定了解啊！所以他自己要究竟圓滿地解決，還要了解怎麼幫人家的忙，這兩個條件。了解了以後，他如果不想幫你忙，還是不行！所以我們說，譬如說你有生了病，跑得去找醫生，醫生說：「對不起，今天禮拜天，我要休假。」所以一定哪，他還要肯幫你忙。而且全心全意幫你忙，不計任何代價。這個四個條件——唯佛具足，唯佛具足！

1503¹¹

因此顯那個歸意、顯那個相的時候，在其他的經論上面它歸納成幾點，說看看佛身的功德、佛語功德、佛意功德，意功德當中又是分悲跟智，然後呢佛做的事情、事業，業功德，分成五項。為什麼要分成五項呢？說，從身功德上面，就說明他為什麼感得這樣的圓滿的果報，從這地方我們了解，他是徹底解決一切問題，法、報、化三身，這樣地圓滿，他是完全解決，這樣。語功德呢，那就是他要救我們的內涵，在這個地方。意功德呢，推動他的內涵都在這個地方，又分悲跟智；智，就提供了剛才說的，要第二個條件——他懂得怎麼解決我們一切問題；悲，第三、第四個條件。業呢，什麼是佛的業的功德？佛真正做的只有一件事情——盡未來際，把沒有解決問題的法界一切有情，做這個工作。你了解了這一點以後：啊！我們真正皈依的，皈依這個。所以昨天說的顯那個相當中，理體三寶，我們可以從這個角度去看它。

1646¹¹

那這麼一來，好了！前面是說，我們自己在生死輪迴當中，遇見的、面對的現實，是這樣的一個問題：現生很快地死，死了以後為業所左右，而這個業當中，我們是一無是處。不要說惡業；善業，善業你又怎麼樣？生了天，又下來了。在人道當中，過得非常好，結果還不是一樣！既然從念死說，一年、十年、一百年、多少劫都是一剎那，那麼你生了人、天，又怎麼樣？所以自然而然，它必定產生的唯一的歸投依靠之處在這地方。這是前面我們歸意、顯相應該了解的。了解了以後，然後說它的這個「功益」。那麼這個功益，先把文字消一消，然後消了文以後，這個內涵緊跟著再來說一說。

1754¹¹

第二項 功益

《歸敬儀》云：「經云：若人得聞常住二字，是人生生不墮惡趣。」

從現在開始，我這個消文的方法改一改，因為唸完了以後整個的，有的時候大家會不大清楚，所以我有重要的地方，停在那裡。說經上面告訴我們，這個假定有人聽見「常住」兩個字，那個人生生不墮惡趣。這個文字很容易了解，下面說，

18'33"¹
斯何故耶？

什麼原因呢？

18'36"¹
以知法佛本性常故。

這個世間的一切都是無常的，就因為無常，所以推動我們皈依。現在呢？喔！聽見「常住」，為什麼我們是無常？他為什麼是常住呢？就這樣，這個上，內心當中，就策發我們有很深刻的影響。假定我們也能夠常住，不問題解決了嗎？既然我們要受無常之苦，而要來找皈依，他現在提供給我們的這個榜樣，以及這個方法，不就常住嗎？啊，對啊！所以真實的內涵，是了解了真實的佛法的內涵哪——他是「本性常故」。那麼這個昨天說的理體三寶、一體三寶當中，深細地說，這個意義就了解了。下面，
19'38"¹
一時聞解，熏本識心，業種既成，淨信無失。

為什麼聽見了以後，能夠不墮惡趣呢？原因來了！「一時聞、解」，這是兩個條件啊！聽見了，而且了解。單單聽見，不行，還要了解。而把所聽得的，熏自己的識藏，那麼這個業種一成的話，這淨信心永遠在這裡。你只要有意識的淨信心，這個淨信心，

它自然而然會產生它應有的功效；這個功效就會幫忙我們，策使我們不墮惡道。

20'32"¹
不過這裡，聞跟解兩個字，我們不要誤解，說：現在我聽見了，我了解了。不一定！把這兩個字，我要解釋一下。還是以經論告訴我們的。這個「聞」字啊，什麼情況之下，才是「熏本識心」，才是「業種既成」，才是「淨信無失」，這並不是我們這樣聽見了，這個不行！有根據，這個一定不是我們這樣去想，說「未會先會」，這個沒有用，「不可語談道」。

21'18"¹
剛才說「未會先會」這是蕩益大師的話，我所以用蕩益大師的話，他是對我們近代絕端影響的，也是靠近我們最了不起的大善知識之一。他在這個《淨土十要》之首，《彌陀要解》當中，曾經說——《彌陀要解》，這個小本《阿彌陀經》我們大家會念，對吧——這個讚了六方之佛以後，就是說東方有阿閼毗佛、須彌相佛然後等等，最後的上方等等。所以他後面說了，假定大家聽得了這個以後的話，那就「得於阿耨多羅三藐三菩提不退轉」，這樣喔！聽見了就是這樣。那我們大家都聽見了，真的不退轉嗎？不一定！實際上你要問我，我現在才懂，不要說不退轉，阿耨多羅三藐三菩提什麼都不懂！懂了，才能夠談到走上去；走上去了，才談得到不退轉。你懂都不懂還談什麼呢？

22'28"¹
蕩益大師就說明了，說這個「聞」不是我們普通的聞。他根據什麼？根據地藏菩薩

《占察善惡業報經》。《占察善惡業報經》上面是什麼一回事，我簡單地說一下。《占察善惡業報經》他說你要想產生這個功德，他實際上，就是說明說占察的時候需要什麼條件；他說叫相應之心，就是說，你什麼情況之下跟你相應了，否則這個不應的。這個相應啊，他叫「下至心」，我們說一心、一心。要達到下至心，那個下至心什麼量啊？這個裡邊要深細地解釋今天不大可能，我簡單地告訴你，得到那個下至心的量，就是比如我們念佛嘛，得到最起碼的這個一心不亂的這個狀態。這個不是功夫成片的，就是如果念念念念，到那時候你嘴巴停掉了，腦筋當中清清楚楚，乃至於晚上作夢它還在，那就是！那個時候已經真正地深入八識田中，生起現行，這樣才算是一個種子真正地種下去。所以這個聞要到這樣，聞跟解要達到這樣的這個量。

23157¹¹

那麼為什麼我們沒有？就是實際上，我們都在煩惱的現行當中，這個內心上面真正的主力，在煩惱的這個現行當中。表面上面看不出來，實際上那個主要的主力都在這裡。舉個簡單的比喻，譬如說，我們現在坐在火車上面，或者坐在飛機上面，那個飛機本身很大的速度開，我們感覺不到，火車亦復如是。那我們或者說嘛在地球上，我們不覺得動，實際上那個地球在動。那麼現在我們亦復如是，在那個很強盛的現行當中，聽見一點點的話，實際上呢，這個不會產生很深的影響，這是我們所以沒有辦法真正得到它好處的。

既然這個地方說真實的功德的話，我們要了解、要了解，回頭下面講懺悔的時候，我關於這個還會詳細說明。所以你要這樣地真正的「聞、解」，然後才能夠產生「淨信無失」的功德。在這種情況之下，已經有這個大的力量，何況呢，唸下去哦，看文，十七頁上面。

2528¹¹

況能立願歸依，奉為師範。固當累劫清勝，義無陷沒。

何況你現在聽見了，了解了，而且發願說從此以後，我一心皈依依靠。真正的皈依一定什麼啊？照著他去做。所以這皈依，皈依呀，平常我們說皈依佛、皈依法、皈依僧，實際上三者是一。如果仔細來說的話，正皈依是正皈依的法，這個大家清楚不清楚？這個我們必須應該了解的。那麼為什麼正皈依皈依法呢？我想我還有這個必要跟大家說一說。

2629¹¹

我們為什麼要皈依？是因為說，啊！世間是苦，然後呢自己沒有辦法；欸，最後找到了，說這個地方，這個人能夠幫忙我們解決這個問題，現在這個人是個大醫王——是佛陀，這樣。而佛陀真正能夠幫助我們忙的是什麼？他告訴我們的這個法，我們如法行持，這樣才能夠解決我們的問題，對是不對？想想看！也許大家還沒有想出來之前，我把佛陀的內涵也說一說。

2725¹¹

佛具有最究竟圓滿的智慧，佛具有最究竟圓滿的慈悲，佛具有最無上的大威神力。

不管在理論上面，在實際上面，以及我們的信仰上面，我們的了知上面，都了解這個事實。假定佛以他的力量能夠幫助我們忙的話，我們應該人人不要說成了佛嘛，至少到了極樂世界，不到極樂世界嘛至少生了天，不生天至少這個世界應該是個太平盛世。或者說，那些不信佛的人哪，啊，那是在那地方苦惱，因為他不信，那我們信了佛的人都應該解決問題！問題解決了沒有？一點都沒有解決！這個說明什麼？說明什麼？而佛法告訴我們的，你正皈依的皈依法，佛只是把法如理地、如量地告訴你，然後你去行持，所以決定一切的是業。決定一切的是業，可是業之所以成業的話，因為有惑，惑是什麼？你不了解事實的真相。法就是告訴你事實的真相是什麼，你依法行持，從因上面轉變過來，這個！所以佛是指示法的引導的大師，也就是我們真正祈求的目標。

29109¹¹

不過有人說：「欸！假定你這樣說的話，那我念佛，那我照理說應該不能往生囉！」當然能夠往生，哪有不能往生！要曉得你念佛的時候是正皈依法，法的特質是什麼啊？依法淨化我們自己內心的業行，對是不對？一切決定靠業。業，現在我們了解了，業怎麼產生的？業最重要的是意樂，對不對！平常你的意樂如果跟惑相應、跟無明相應，就算做好事，這個好事也不一定行。

南山律在家備覽略編手抄稿 一九九一年版

第十五卷·B面

00106¹¹

做了好事，生了人天還要掉下來。然後呢，你這個意樂是淨的，哪怕做壞事，做壞事也有功德，對是不對？這個意樂是決定一切的，現在一心念佛，你這個意樂是什麼？是不是不再緣念染污之事，對！

00129¹¹

何況念佛說得清楚，這個句佛號當中怎麼樣才能夠派用場？說要信願具足，要欣厭具足。實際上信願與欣厭是一件事情，信，信些什麼？佛告訴你說：「那個世間毫無意思，是苦的啊！你弄錯了！」這樣。因此你信得過他，願望去做；而真正欣厭的是什麼？厭離娑婆、欣仰極樂。這句佛號這樣念，你這句佛號有要功效的。所以正念佛的時候是什麼？欸，那是正念法的時候，正是如法行持的時候。假定你不是這樣的話，你嘴巴上唸唸、腦筋裡動動的話，能往生嗎？不能往生！對是不對？

0115¹¹

凡是這種地方我們必定要如理如量抉擇得清清楚楚，否則的話一片含糊。所以前面

一再說，如果是隨便畫一個草稿，馬馬虎虎講那可以，今天如果說要講這個行教，要想制教的話，同樣地糊裡糊塗的話，那說了有什麼用呢？所以說在這個地方我們曉得：喔！這個樣的，所以說「立願皈依，奉為師範」。那這麼一來的話，那當然一定沒問題呀！這個是我們了解「淨信無失」，乃至於「立願」，乃至於一步一步的深細的內涵。

02101¹

現在你既然了解得清清楚楚，然後呢歸投依靠，而且拿這個作為你行持的準則——師範。這師範兩個字有它的特別的內涵喔！以前我們師，師什麼？師心自用，拿自己的想法想這件事情；現在覺得：不對、不對！現在師誰呀？師我們的佛——大師。因為師我們的佛、大師，不照著自己的一般的行為想法去作，照著他告訴我們的方法作為我們行持的規範，這樣去作的話，當然「累劫清勝」了！下面去一步步淨化，一步步乾淨，這樣。因為你能淨化煩惱所以就是步步超勝，自然再也不會像以前一樣地「陷沒」，這個才是真正它的功德的理由。所以下面呢引證，證經上面告訴我們的話。

03118¹

如經，有人受三歸依，彌勒初會解脫生死。此乃出苦海之良津，入佛法之階位。

有人受了三皈依以後，說三皈依實際上那個福德就很大、很大！第一個不墮落，不墮落雖然不墮落，可是還在輪迴當中，那下一世到彌勒佛出世的時候，第一會你就

解脫生死。啊，這個太了不起了！這個太了不起了！平常我們作任何事情，就這樣做一點好事情你可以生天，對不起，生完天以後下去又完了。你現在是皈依已了以後，你不但不墮落，而且到下一個佛出世，「初會」，這個意思說這個善種子種下去的，下一世只要有任何一個殊勝因緣的話，你一定解脫。這樣啊！所以說這個是「出苦海的良津」、良津，同時也是「入佛法的階位」，這個是皈依。

04131¹

問題來啦！我們大家不懂得，那麼也不談，現在懂得了、認真皈依了，但是我們說好像問題還存在呀！為什麼？看下面：

04149¹

但以罪多惡重，輕而慢者，雖曾受歸，隨緣還失。

現在雖然我們皈依得到了這個很大的益效，不過前面的罪業很重，無始劫來，那個力量太大、太大了，太大、太大了！這個力量就像什麼？就像地球在轉，那個地球的力量，這麼大的那一個體積、那麼大的 MASS，說你現在一個小小的力量要把它擋住，擋得住嗎？絕對擋不住！

05134¹

再加上我們去受皈依的心是什麼啊？「輕而慢」。我們並沒有拿出全部精神去做，這個是對輕來說；慢呢？並沒有全部依照佛告訴我們的方法去做。這個慢怎麼是……

為什麼說不照佛告訴我們的方法去做呢？平常「慢」的意思是什麼意思啊？慢就是啊把自己看得很高，換句話說，自他對比當中，以自己為主而忽視其他的，這樣，這個情況。所以說，又不重視、又隨順著自己這樣的心情去轉。所以就當你得到了皈依，得到的時候是有，遇見外境的時候又失掉了、又失掉了！因此，所得到的只是一點善種子，它沒有辦法真正產生現行的功效，這個是得不到的原因，得不到這功效的原因。所以下面又出，那得到——這一類人得到了肯定沒問題，這種人叫「智人」。

07.10¹¹

是故智人初受歸時，專心緣此，得名歸依。故感善神隨逐護助。」

所以真正有智慧的人——也許我們覺得：「哎呀，我沒有智慧！」我告訴你，人人都有這個智慧，人人都有這個智慧！這個智慧並不是很深、很廣、很遠，而是眼前的問題。我為什麼這樣說？好簡單的一個簡單的事情，大家想想看是不是？譬如說，今天遇見了一點點外面的挫折，或者外面的損害，這種情況我們要不要保護？要！今天我們曉得這個地方有利益，我們會不會去求？要！所以當我們感受到眼前的事情，對我們受損的時候，我們會避開；當我們感到眼前的事情比我們好，比我們以前更好的時候，我們去追求，對是不對？是！

08.29¹¹

可是這個裡邊有個關鍵在哪裡呢？就是說它好壞如果你分辨不清楚——分辨不清楚有幾種：有一種我並沒有認真去想這件事情；還有一種呢，我獲得的這個資料，判斷的根據不充分。這個對我們普通來說，我們都能做得到，提起精神來仔細地想一想，那前者就可以避免；後者呢，這個比較難，但是真正地得到了以後，我們也確定可以做得到。說今天有一個人來，說，啊，買東西，這東西便宜的什麼東西，你聽得滿好。旁邊人告訴你：「欸，你小心喔！便宜貨不一定好喔！」然後呢正確地告訴你，指出這個便宜貨實際上你上當的話，我們一定不會買，我想我們人人體會得到。所以說，這個地方的智慧呀並不是眼前我們都具足，但是呢我們的確具足這樣的條件，你只要善於利用的話，我們一定能夠做得到！

09.37¹¹

所以說在這個地方，這個「智人」兩個字，大家要好好地想一想。我們不是在這裡忙，為什麼忙啊？就要忙這個世間的好處，就希望在世間避掉一點痛苦。實際上，對不起！這個世間的苦樂是個大騙子，你真正地了解了以後的話，你才發現：啊，不要、不要！所以這麼一來，他一旦受到了皈依了以後，曉得：這個才是我要的，而以前一直在錯誤當中！他牢牢地把握住這個，於是專心緣念這個，這個才是什麼？「得名歸依」。這個是一方面叫「得名歸依」，實際上呢這樣才是證得歸依的這個內涵。

10.24¹¹ 這個歸依的內涵下面會說，這裡我先提兩件事情告訴你：第一個呢得到這個願體，後面得到這個隨行。願就是發願的願，不是你發願皈依嗎？願體這個叫歸依體。什麼叫隨行呢？隨後你的行為就跟它相應。我們不是剛才說正皈依是歸依法嗎？為什麼要歸依法？因為我們了解了：欸，原來一切的苦樂，是根據你的行為如法不如法呀！既然我現在了解以前那種跟無明相應的，「啊，這個不靈光！」現在的，佛所以能夠解決的問題是，他這樣地如法去做呀！你正式歸依到了以後，當然你不願意再做不如法的呀！所以說這個情況啊，就是得願體、得隨行。我先把這個名詞說在這裡，一方面你的業在改善了，馬上見效。

11.27¹² 說馬上見效，你們常常有一個公案記到：袁了凡先生。欸，他聽見雲谷法會禪師告訴他一席話以後，他想：「對，我要去認真去做！」從此以後命運整個改變。本來袁先生算他那一年，「你考試的時候考第三名。」考了第一名！多少年來第一次不準，對是不對？哪！這個問題就這麼現實。實際上如果說我們真的了解了業的行相，你不要讓算命先生來算。你自己把佛的那一套東西擺在腦筋裡，清清楚楚，你一個念頭一動，你就曉得我現在這個是到哪裡去的，還是跟著老的轉還是跟著新的走。所以制教它為什麼這個條文立得這麼嚴密，就這樣！就是擺在這裡，讓你看，一看你就非常清楚，就這樣。

12.21¹³ 袁先生對這個道理還並沒有這麼明白噢！只是什麼？把那個功過擺在那裡，而且他自己說得很清楚：「來了以後我雖然要做啊，還常常無始以來的習氣，有的時候醒的時候雖然這樣，可是腦筋糊塗的時候還做不到。」他已經見了這個功效，為什麼我們做不到？這是我們在這個地方應該努力，應該深切檢討的。所以說，實際上我們對這個真實的內涵哪，並沒有正確地了解，那麼在這裡呢要把它善巧地把握得住。這個是業改變噢！除了這個以外還有好處，「善神隨逐護助」，這個善神馬上來保護你，這個都是千真萬確的事實，經論上面說得清清楚楚，說得清清楚楚。

13.19¹⁴ 我這地方說一個小故事，這個小故事我記憶不深，但是這個事情是絕對正確，可能出在《德育古鑑》還是哪裡。平常我常常翻的就幾本書，就《德育古鑑》哪、《歷史感應統紀》啊、乃至《感應篇彙編》哪，那個實在太好、太好！再不然的話呢，翻佛經當中像《雜寶藏經》啊、《雜譬喻經》啊，這些。它就說，有一個人他眼睛能夠看見鬼神的。那麼那一天他在自己家裡面的話，欸，他就看見前面有一個人走過。那個前面的人走過的時候，那個人就是那麼匆匆忙忙地走過去。但是走過去了以後，他發現這個人的後面哪，跟一大堆的這個惡鬼，跟在那個地方。欸？這個心裡面非常驚訝，他注意了一下：嗯，這是某人。然後這個人過了一些時候又回來了，回來了以後，他因為事先注意了所以看他，結果發現這個人跟的這個惡鬼都不見了——善神，

而且這個人哪，這個心態、那個面貌什麼等等，完全不一樣。

1436¹¹

他就覺得很奇怪，馬上就迎出去把他招呼，跟他談話。那麼這個人也覺得奇怪，你為什麼這麼夜裡跑得來，這麼對我問長問短哪？這樣。他就說了：「你剛才去的時候，後面跟著很多惡鬼，現在你回來的時候都是跟著善神，所以我覺得很奇怪。」「哎呀！」他就頓腳一下，深嘆一聲：「我本來要去殺一個人，為什麼要殺他呢？這個人我幫了他這麼忙，結果呢他最後反臉無情，還反咬我一口，就這樣。」所以他實在心裡面就是忍無可忍，幾次三番而且。他決心要就給他幹了！所以身上面懷了一個刀，然後就跑得去。結果跑到那家家裡面去的時候，看見這家家裡面哪，上有老母，然後呢妻、兒、子女一大堆。一看，他心裡面就不忍心，想了半天，「唉！我弄他一個人小事情，一家它不就害了嗎？」想了幾次三番，「算了、算了！這口氣忍下來了。」就這樣！那幾次想忍、忍，又忍不住，忍忍最後說：「好！」因為他看見他的下面這麼年幼，中間那個太太，上有老母，而他家裡面他的確對這個家裡面照顧得很好，他就想：這個人大概不得已，啊！算了、算了！他就回去了。

1612¹¹

回去的時候想想：「哎！今天總算做了一件好事情。」就這麼心念一動，他自己

不覺得，但是那個惡神跟這個善神馬上就這麼大一個轉變，何況你是皈依！這個皈依為什麼有這麼大的好處？這個內涵還沒有說清楚，到下面我會仔細地講。上次已經說過了「要期誓受」、要期誓受，這是這樣。然後呢，這個裡邊有它的特別的內涵，這個就是遮戒、歸依的殊勝的功德。既然下面，我在下面的慢慢地說下去。再看下面：

1700¹¹

《歸敬儀》又云：「以諸道俗有識之後，皆須歸依三寶，請求加護。所得功德無有限量。」

道——出家人，俗——在家人，不管是出家也好、在家也好，他只要真正有見識的人，都應該、都需要歸依三寶。這一點說起來很遺憾，本來佛法是最究竟圓滿的，而且你可以不同的角度去看，在任何一個角度去看都是最好的：教育來說，最好的教育；醫學來說，它最好的醫學；科學來說，它最好的科學，這樣。所以如果佛在世的話，在醫院裡面，大家一定覺得他大醫王；跑到科學界他一定是個大科學家，這樣；那麼當然在我們這地方，是我們佛教的大師；如果是政治上，那他是個政治領袖，佛就這樣的一個人！所以真正的內涵，這一點我們這裡不細細說，你了解了這個道理，看到了事實以後，我們一定都會歸依三寶，就求他的加持護助。在這種情況之下，得到的功德無有限量。這個無有限量，的確是無有限量，的確是無有限量！那麼我把

先文字說完了以後，下面再來解釋這個為什麼無有限量的內涵。

18'44"¹
七眾約戒，前已受歸。不妨重受，重感無作。善惡既爾，戒亦通之。

除了這個歸依以後，對戒來說也是如此，「七眾」的話，就是從受五戒的「優婆塞、優婆夷」這麼開始，一個一個算上去，一個一個算上去；然後呢除了優婆塞、優婆夷以外，然後「沙彌、沙彌尼」變成四個；「式叉摩那」變成五個；「比丘、比丘尼」七個。什麼叫式叉摩那呢？就是這個女眾出家，剛出家的時候受的叫沙彌尼，男的叫沙彌。然後呢沙彌再上面去的話，或者是比丘、比丘尼。這個男的沙彌夠了條件就受具足戒，這個女的她還要經過一段時候。原因是也許她在家的時候懷了孕，那麼出了家以後，如果說不經過一段時候，到那個時候人家引起譏嫌：在家是應該的，出了家你怎麼還可以這樣呢？所以她一定要經過那段時候，那麼這個時候叫式叉摩那，所以這個七眾是這樣的。

20'15"¹
那麼這個七眾從他的戒，已經受了歸依啦，然後呢下面再「重受」，這個重受的話——「重感」，這重受、重感呢，在上次已經說過了。「善惡既爾，戒亦通之」，戒跟它一樣。

20'32"¹
若未受戒，止得但受翻邪三歸。日別六時，隨時便受。顯歸三寶，自誓不迴。」

上面說戒，下面呢，不受戒怎麼辦呢？只得到叫「但三歸」，這個三歸還有一個名字喔——翻邪三歸。說我們一定要了解，這個真正的三歸一定要在真正的內涵上面，這個才算是三歸，所以叫「翻邪」。然後呢，這個邪跟正，我在後面的懺悔當中再來細說它。

21'17"¹
歸依完了以後，照著正規的狀態來說，它還要「日別六時」，每天要六次。「隨時便受」，他每天至少六次，而且呢除了這個以外，遇境逢緣的時候一定想：我是歸依了三寶的、我是歸依了三寶的。那麼這個六次怎麼算呢？我告訴你，印度算的時法跟我們中國不太一樣，中國算是十二個時辰，印度算是六時——晝三夜三，現在世界通行的是二十四小時，換句話說這是一整天。可是剛開始受歸依的人哪，因為這個無始的惡業很強盛，因此他隨時提醒。那麼這個隨時提醒，就是說白天一共有分三個時段，一開頭第一個時段，一起床，「哎唷！我是歸依三寶了，歸依佛、歸依法、歸依僧。」那麼這個時段過去了以後，中間那個時段就做工作了，「啊，我是歸依的！」然後呢？下面做了告一段落，下面又是這樣，晚上亦復如是，這麼個嚴峻法，這麼嚴峻法！所以正規地來說的話，歸依了以後他每天一定要六次、六次。

2252¹¹

那麼以我們來說，是你可以方便，早上一起床，張開眼睛第一件事情：「欸，我是歸依三寶的人！」這平常怎麼辦呢？起床了以後就是照著老習慣，照著老習慣，諸位的老習慣究竟怎麼樣，那是個人自己知道，個人自己知道。那現在呢？不！改過來了，改過來了！以我所受的這個教誡來說，我的師長告訴我，說當你醒過來了以後，如果說你很清楚的話，第一個念頭馬上翻起來，坐下來，你想想腦筋裡面想：正見在不在？什麼叫正見哪？什麼叫正見哪？是真正地如法歸依否？就是這句話，就是這樣！如果不行，馬上懺悔，「怎麼我掉掉了，不對！」然後就坐在床上，告訴自己「歸依佛、歸依法、歸依僧！」「我是一個歸依的人，所以下來的行為是跟它相應的這樣去做。」然後再洗臉刷牙，第一件事情。如果有佛堂，在佛堂前面上香、上供、禮拜；沒有，然後洗完了，合起掌，「歸依佛、歸依法、歸依僧。」如果說念佛的諸位，那麼就是十氣念佛，這樣才是。早晨忙完了去上班了，出門之前。再不然呢，就是到了辦公廳以後，進來第一件事情：「啊！我是歸依佛、歸依法、歸依僧。」事情做完了，回去之前，或者回到了家以後，「皈依佛、歸依法、歸依僧。」到了家以後，晚上就這樣做。那麼要日夜六時這樣。

2442¹¹

它為什麼要這樣做？這個裡大有文章啊！非常重要，非常重要！平常我們現在說，啊，這個念佛，好像「啊，末法啦！那只有念佛啦！」好辛苦，念了半天，能去的

不太多。為什麼原因？大家弄大不清楚，在我們的概念當中是得了一心不亂了就好，不得一心不亂，這個不安全，究竟的內涵不太了解。現在這地方我們很清楚——決定一切的是業，而業的主導者是兩樣東西：或者無明相應的這個無明，或者正知見相應的正知見。既然我們現在希望的是要解決一切苦、得到樂，然後呢苦的原因是什麼啊？無明，樂的原因呢？就是正知見。當你正知見在的時候，那麼這個邪見愚癡當下一定沒有；如果這個愚癡現起的話，正知見一定沒有，所以一切苦樂的真正的主導就在這裡。你了解了這個，這個皈依的本質是這個，說皈依是這個！

2600¹¹

這剛開始的時候力量不強，所以你做任何事情想一想：我現在幹什麼，要這樣去做的。如果是你這個心情去做的話，那事情就好辦——你洗臉，洗臉也在增長功德；吃飯，吃飯也在增長功德；上班，上班也在增長功德。二十四小時都在增長功德，怎麼不生人天？怎麼不得往生？了解了這個，怎麼捨得不去晝夜六時都要去做呢？而且「隨時便受」，遇緣，警惕一下，「嗯，我要這樣努力！」所以經論上面這麼說，受了皈依以後做任何事情，你就想想：欸！這個佛法告訴我們怎麼做的？我現在要照著它去做。平常的時候，你日常生活已經了解了，主要的事情還要仔細地去檢點一下。

26156¹¹

如果真正出了家，在佛門當中的話，他同樣地，佛門當中做任何事情，第一個一

定問：「欸，戒上面如何說？」所以在這一點哪，大家不太清楚，不過我要同樣地提一提。真正的如法的這個寺院，一定說，嗯，先查查律，儘管一等一的大法師喔！這個律不通，對不起，他一定要有一個依止的這個律師在那個地方。不要說在我們這個地方喔！就是在印度，你看玄奘大師當年在印度的時候。後來印度到最後一段時候，所謂這個像阿底峽尊者，阿底峽尊者是超岸寺的那個首座，那時候佛法到最後在印度最興盛的、最了不起的，已經不是那蘭陀寺了，叫超岸寺。凡是寺院當中的大眾，那個都是了不起的大善知識喔，那都是了不起的大善知識喔！那個大善知識不是一個、兩個，幾十個，這種大善知識任何一個搬到我們中國來，都是最了不起的鼎鼎大名的大祖師。這麼多的人在，發生了重要的事情一定說：「欸，首先看看律上面規定對不對，不對不可以做！」這個樣的！這是我們應該清楚的。

^{28,221} 所以說「日別六時」，這樣地去「隨時便受」。說明什麼？「顯歸三寶，自誓不迴。」那正說明，換句話說這個心相很明顯的，它一定安住在這個上頭，這個是自己要的，絕對不再回頭走以前的老路，這個才是它的特徵。這是我們應該了解的，絕對不是別人叫我們做的。現在一般狀態當中，人家來拉你：「欸，某人哪，歸依三寶真好

啊！」那是這樣。現在不是這樣，正確地了解了這個三寶的內涵，叫你不皈依，叫你不去做，你願意不願意啊？當然不願意！現在眼前那個好處擺在這個地方，我說我不要，我要壞的，誰願意做這個事情？問題就是，我們並不了解——如理如法地了解，這個是它的真正的重要之處。那麼這段文，這麼樣說了一說。下面呢，

^{29,271} 《歸敬儀》又云：

下面這一段我不一一細說，因為文字很容易懂。

^{29,331} 「如《善生經》云：若人受三自歸，所得果報不可窮盡。如四大寶藏，舉國人民七
年之中運出不盡。」



南山律在家備覽略編手抄稿

一九九二年版

第

16

卷

南山律在家備覽略編手抄稿 一九九一年版

第十六卷·A面

「如《善生經》云：若人受三自歸，所得果報不可窮盡。如四大寶藏，舉國人民七
00'03"
年之中運出不盡。」

就像那幾個大寶藏，全國的人七年當中去搬，搬不盡。

00'12"
受三歸者，其福過彼不可稱計。

這個四大寶庫多大呀？全國的人民七年當中去搬不盡，但是受三歸呀，遠超過
它，乃至於你沒辦法計算。下面又說：

00'27"
又《校量功德經》云：四大洲中滿二乘果，有人盡形供養乃至起塔。不如男子女人
作如是言：我某甲歸依佛法僧。所得功德不可思議。以諸福中，唯三寶勝故。

這個是《校量功德經》。平常供一個二乘果，啊！那個功德是不得了地大呀！現在呢？有意思，四大洲，換句話說，就是拿我們地球來說吧！所有的人都是二乘果，要一個都是了不起了，四大洲有多少人？人口有四十多億對吧！然後，你供養他，盡形壽、起塔，這還得了！這個功德，不如我們任何一個人說：「我歸依佛、歸依法、歸依僧。」這麼大，這個功德這麼大！

01'22"
又《雜含經》云：與須達交者，令受三歸，終生天上。有懷妊者，為其胎子受三自歸。生已，復受。後有知見，復教三歸。設有奴婢客人懷妊生子，亦如是教。若買奴婢，受三歸及以五戒，然後買之。不能，不買。

妙了！這文字很容易懂喔！就是買奴婢的話，你就說：「對不起，你呀，你要受三歸、五戒，如果說你不能受，對不起，我不買，不要。」就是這樣。東西當然，東西、這個人不是死的了，因為印度當年的風氣就是這樣。我們不妨現在說吧！要請個佣人，說就告訴他：「你要到我這公司來做事情，你要受三歸五戒喔！能受，最好五戒；否則的話，三歸。」「好、好、好！」「那來，否則的話，對不起，我不用你這個人。」這麼有意思法！

02'22"
乃至乞貸舉息，要受三歸，

好有意思！

02'27"
然後與之。若有施三寶物者，從世尊聞，稱名咒願，乃得生天。

為什麼要這樣做呢？因為你這樣做，得到這個好處。所以佛聽見了說，

02'38"
佛言：善哉，如來有無上知見，審知方便，皆得生天。」

佛就讚歎這件事情，說佛「無上知見」，佛的了解是究竟圓滿的，再沒有超過他的。你如果了解了這個佛提供我們的方法，你都能夠得到；這個「生天」，就世間人來說，這是最吸引他的。現在我們要的不僅僅生天喔！要小一點的嘛到極樂世界，大一點的成佛，還是從這地方來的。

03'08"
說這個論上面，《攝波羅蜜多論》上面就告訴我們一句話，說「歸依福有色，三界器猶狹，如大海水藏，非握能測量。」假定歸依所得到這個福德，得到那個福報有形象的話，那這個大，大得什麼啊？「三界器猶狹」，要想裝那個歸依的福報，拿這個三界，那個三界就是三千大千世界，小一點來說，三千大千世界，拿那個三千大千世界來裝，裝

不完。這麼個大呀！這個歸依的福像什麼呀？就像它下面有一個比喻，說就像那個四大海水這麼大，然後我們能量的話，就像那個手捧的一點點，那個捧的一點點你能不能量啊？你實在無法量，歸依的福就有這麼大。我們會想：怎麼我們沒有啊？問題在哪裡呢？就是我們並沒有正確地了解歸依的內涵，因此也沒有如理地做到，這個是它真正重要的關鍵！

0432¹¹

前兩天我們曾經翻《廣論》有一段話，它比呀，「惑」跟「業」。是哪一天我忘記掉了，大家還記得不記得？說生死的根本是惑、業兩樣東西，如果你只有業而沒有惑的話，這個不會感果。反過來呢，如果說你有惑，就算沒有業，它無間能造，造了以後一定感果。現在呢，從這個地方我們了解，從前面地方了解，真正影響我們輪迴生死的主要是什麼？是惑。惑這個東西它永遠存在，永遠在推動你。歸依了以後呢，惑變成成功正知見。這妙咧！東西是一個，一個方向是這樣的，現在反過來。它歸依所以叫翻邪三歸呀，它這個力量永遠在，就算你沒有善業，那無間能造。以前呢，造惡業，就算你沒有惡業，它無間能造，造完了馬上感；現在呢，它造的善業，就算你沒有善業，無間能造，造完了以後繼續增長。

05152¹¹

這個情況之下，你說你供養的福報或者什麼東西，這個都是有限，它現在是什麼？

像個聚寶盆一樣，永遠用不完的。這是我們要了解，說為什麼這個歸依的福是這麼重要，你把握住這一點，下面問題都解決。所以他前面說：「智人初受三歸，是專心緣此。」他專心緣此怎樣？他就是牢牢地把握住這個聚寶盆哪！我們現在真正的歸依是這個樣啊！自然而然後這個福德還能夠衡量嗎？這樣！如果我們下面再了解這歸依的特徵的話，那情況完全不一樣！你現在把這個聚寶盆，這麼小一點點，實際上我們這個聚寶盆是什麼？以法界為量的一個聚寶盆，你怎麼用得完？這是我們應該要了解的內涵哪！下面：

06146¹¹

《事鈔》云：「《大集》云（《大集經》）：**妊娠女人恐胎不安，先受三歸已，兒無加害。乃至生已，身心具足，善神擁護。**」

那個女的懷了胎，恐怕不安，先受三歸，受了三歸以後呢，這個胎兒就可以平安。生了以後呢，「身心具足，善神擁護」。這麼多的好處，這麼多的好處，這個好處非常多、非常多！下面呢我們再講第四懺悔，這個懺悔，我這裡今天要認真地講一下。先看文：

第四項 懺悔

07135¹¹

《事鈔》云：「**以信邪來久，妄造非法。今創歸投，必翻邪業。**」

了解了以後，我們要去歸依了。對不起！慢一點，先要懺悔。你沒有懺悔乾淨之前

不能歸依，歸依也得不到，為什麼原因啊？因為無始以來你都在這個邪當中，這個信邪由來已久，一直在虛妄當中，所造的都是非法的，要想開始歸投依靠三寶的話，第一個要把這個邪業把它擋住，把它翻轉過來。這個文字，把那個文字消了一下再說內涵，

08'25"¹
《阿含》等經並令先悔。

那麼《阿含經》「等」，換句話說，它不僅是一個，是很多經典。下面《涅槃》當然也是：

08'39"¹
《涅槃》云：發露諸惡，從生死際所作諸惡悉皆發露，至無至處。

從《阿含》一直到《涅槃》，《涅槃經》上也說：這個懺悔要「發露諸惡」。這個發露怎麼發呢？「從生死際」，就是盡生死以來所做的惡業，統統發露，一直到什麼？「至無至處」，「無至處」就是到涅槃。為什麼涅槃叫「無至處」呢？這個大涅槃哦，不是二乘的涅槃哦，這個《大涅槃經》告訴我們最究竟的，佛達到的地位叫無住涅槃，佛住的地方是安住一切利樂一切有情之地，這個才是佛的究竟的地方。所以說你真的要懺悔，要這樣地懺悔。

09'35"¹

那麼前面這個我們看，《阿含》是佛講經的第一部，最早的。說這個第一，平常我們所說《華嚴》是第一，為什麼說《阿含》呢？《阿含》是下腳第一步的最起碼的，小的，《涅槃》是到最後的究竟圓滿，換句話說，他所以舉兩個，用一個「等」字的話，意思是說：喏！佛說的一代時教，從最起碼的小的開始，一直到究竟圓滿的都要這個懺悔。不過呢，這個《阿含》是要「令先悔」，那麼《涅槃》要怎麼辦呢？要懺悔到什麼？到「無至處」，一直等到你成就佛果一直需要懺悔。看十八頁：

10'30"¹
必論設懺，隨時誦習。亦得通用。」

說真正地來，然後你還要如法地去懺悔，這個懺悔的時候，隨時隨地的在這地方「誦習」，這個也一樣的，平常我們該用的。下面這個解釋唸一遍，然後這個懺悔的內涵今天要詳細講一講。

11'03"¹
《資持》釋云：「初敘意。但使未歸三寶皆名信邪。隨順生死皆名邪業。」

這個容易了解，就是說我們平常在沒有歸依之前都是信邪。我們好像說，我們沒有歸依三寶之前並沒有信邪嘛！那麼這個要了解的，我們沒有皈依三寶之前什麼狀態？無明，這是第一個我們了解的。然後我們做事情根據什麼？根據自己的判斷，是不是這樣？請問信的什麼？信邪！這個才是。我們一定要了解它所指的，這個邪不是

世間所看的邪惡，就是說你對不對。以前無明相應的，我們做一切事情都根據這個；其實我們現在信了佛，何嘗離開這個信邪那一點？所以我們得不到真實的好處呀！因此造了種種業隨順生死，這個業是叫邪業，以邪知見造種種業，當然隨順生死。

12.13¹¹
《阿含》下引示。涅槃生死際即無始時。無至處即未來際。謂成佛果證大涅槃，即名涅槃為無至處，言其臻極更無所至故。

換句話說，「無至處」就是到究竟了。

12.13.0¹²
必下指法。隨時謂逐人別述。通用謂如諸經但懺三世十惡等。」

那這個容易了解。現在我在這地方把懺悔的內涵要仔細地說一說。平常我們說：「懺悔呀！哎呀！我錯了，我懺悔！」這樣。這真的懺悔了嗎？不！真正的懺悔到什麼情況之下才算得到懺悔呢？我把這個原則先告訴大家：要懺悔，正式地現起這個懺悔之量必須破現行！什麼叫現行？就是現在的的心理的行為狀態，要破這個，那是真正剛開始懺悔第一步。現在大家心理是什麼行相？檢查一下。不講我們不知道，我們根本的在大無明當中，所以在這種情況之下也說不上是好是壞，就這個樣。然後，隨境遇緣的時

候，境界好的來一定貪，境界不好的來一定瞋，而根本一直安在那個癡無明行相上頭。儘管說：「我做錯了，哎呀！我這個事情做錯啦，我懺悔呀！」實際上呢？對不起！世間來說你是懺悔了，佛法來說沒有動，根本沒有動！這個我們一定要很清楚、很明白。所以你這個懺悔的時候，或者你可以用天台的這個順逆十法，或者用賢首的順逆十法都可以。現在我在這地方，把這個十樣東西簡單扼要地歸成功四種，這個是《廣論》上面所說的。

14.27¹³
那麼為了讓大家容易清楚起見，請你們翻開《廣論》四力懺悔，一百四十四頁。這個特別說一說，一百四十四頁第二段，倒數第四行換句話說，一百四十四頁的倒數第四行，「第二特以四力淨修道理者」。這個講懺悔那一段，在《廣論》上面是安住在哪裡的呢？安住在歸依三寶了以後，說歸依了以後了解正歸依是歸依法，因為這個法在指導我們的，那麼法在共下士那一部分說的什麼呢？叫業，這個法，換句話一切，你不是要離苦得樂嗎？那麼告訴你離苦得樂的方法，一切由業來決定；了解了業以後，然後正規去做，你就不怕了。可是眼前是了解了，無始以來的這個業習氣怎麼辦？對不起，你這個要懺悔！就這樣，是這樣來的。所以實際上跟我們現在這個《南山律在家備覽》所講的是完全相順，聽懂了以後正式開始下去的第一步——歸依之前是懺悔。所以了解了這個道理以後，那麼現在我們正式要開始行持了，那麼要怎麼辦呢？要以這個四種方法去懺除，這個叫「淨修」。

16103¹¹

看看那個文，我們比方說：「如是勵力，雖欲令其惡行不染，然由放逸、煩惱盛等增上力故，設有所犯，亦定不可不思放置，須勵力修大悲大師所說，還出方便。」換句話說，我們懂得了這個道理以後去歸依了，但是對不起，雖然我們很努力地希望歸依，希望正知見保持，希望隨境不要轉，做不到！為什麼做不到呀？或者由放逸，說我全部精神提起來，稍微放鬆一點，偏偏那個時候事情發生了，這是一種情況。

16149¹¹

還有一種情況，儘管你沒有放鬆，可是因為那個煩惱的勢力非常強盛，對了這個境就是不行。譬如說今天一點小事情，那教我可以擋得住，現在這個重大的事情，或者是錢財上面，平常的時候，今天損失一點的話，那三千五千、三萬五萬，現在一損失十億八億，哎呀！這一下不太靈光；再不然的話，動不動性命交關，這不一定行！所以這個地方，說雖然你心理上把持住了，但是因為這個煩惱非常強盛。還有一個呢，就是你正在強盛煩惱當中，我們一點用場都沒有，所以那個時候你會犯。萬一犯了時怎麼辦呢？去懺悔。那麼這個實際上的懺悔不僅僅如此，它還要把前面這個惡業拿掉，我們如果不拿掉，那根本不可能歸依！

17148¹¹

照這個裡邊說懺悔有兩種，如果受了戒，你還要照著戒的儀軌喔！所以他下面說「墮罪」，墮罪就是戒的儀軌；還有「諸惡」，造了惡的話就要四力。那麼這個四力裡邊，第一個叫「破現行」，第二個叫「對治現行」——這個我不照著這個講《廣論》，因為今天不是講那《廣論》——第三個叫「遮止」，第四個叫「依止」。遮止跟依止容易，先說什麼叫遮止，就是懺悔了絕對不再犯。什麼叫依止？依止或者三寶、或者菩提心。你為什麼造罪？因為你不依三寶，因為你沒發菩提心，菩提心是正覺的覺悟之心。當然你內心當中依止著這個三寶一定如法的，發了菩提心更是如法的。所以這個四力意思就是說：喏，你這樣做就行！實際上歸依了以後就依止；就是沒有做到，現在覺得我現在不照著世間的方法，依止著三寶告訴我們的方法。

18158¹¹

眼前的要把它擋住，那麼眼前擋住有兩個內涵，第一個叫作破現行，第二個叫對治現行，這個在這個地方要簡單地說一說。這個現行剛才已經說過了，這個行不單指身口行為，身口行為這是發之於外表，主導身口行為的這個主宰是意業。而意業當中，受、想並沒有這個主導的力量，是意業當中的什麼？思心所，這個在業當中告訴我們，這樣。這個主導者是意業當中的思心所，或者是行心所，所以這個現行指現在這個行為的主導者。由於這個主導的身口，你只要這個心裡的行為是正知見，那個身口的行為都跟著好；如果心裡的這個思是不相應的，那身口跟著也是不相應。

20119¹¹

破這個現行很不容易，很不容易！那麼怎麼破法呢？他前面告訴我們，對以前所

做的不善業追悔：哎呀！我怎麼做錯了、我怎麼做錯了！這是一個破現行最重要的一個內涵。當你內心當中，真的對以前深深感覺得痛悔的時候，痛切地追悔的時候，現在還會不會在原來的狀態當中？自然不會，自然不會！做好事不一定有，但是在一般生活當中，我想我們可以感受得到這個追悔的心情，可以感受得到追悔的心情。這個追悔的心情只有自己去體會，自己去體會。也許我們往往有很多失之交臂的事情，很多好事情，回頭發現了以後大起追悔：「哎呀，我怎麼做這個！怎麼這個樣呢！」這我想我們人人體會得到。當你真正真切地內心非常嚴重地去追悔的時候，這個心情是非常強烈的。大家自己想想看是不是？當這個強烈的心情去追悔的時候，那個現行是什麼？跟原來這個不相應，原來這個不相應。

2147¹

我要想講我的經驗，這個對大家不一定有幫助，因為我的經驗大家不一定用得上，你們的經驗我也不一定有。我來勉強試一個吧！看看，勉強試一個。譬如說現在這個時候，世間人大家說世間話，我是完全外行啊，我聽人家說，譬如說股票啊或者做生意啊，這種生意現在說：哎喲，這個滿好賺啊、滿好弄啊！然後你也想去，這樣，心裡面還一一地這樣去想。結果呢？事實發現，到最後發現你慢慢已經在這個地方去做了，結果心裡面沒有正確地去做，最後受了大損失或者是怎麼樣，到那時候是什麼心情？

2138¹

比如說我下面說一個例子，比如說有人告訴你，現在這個時候什麼生意好做，股票好做，然後去拉你合夥，最後你去做了。結果發現他是個大騙子，然後你一旦發現了吃了大虧，你心裡什麼心情啊？追悔！大家想想看，這個追悔的心情，你還會不會，以前如果是合夥得好的話，你一定覺得這個兩個人同伴，大家是同進同出，當你追悔的時候你把他看成什麼？生死怨家！是不是這樣啊？喏，就是這個狀態。是內心當中以前一直照著我們自己的想法去想，你真正追悔的心情起來的時候，你一定把你內心的這種狀態看成像生死怨家這樣去看，這個才是破現行。現在想想看，我們對我們平常的日常生活當中，起心動念處處地方照著自己的想法，是不是把它看成生死怨家這樣對待它？如果你對待它，破了現行了！這一點不容易喔！很不容易喔！平常我們信了佛了乃至於還是，信了佛，講的道理是這樣，講完了，「但是……可是……」下面來了，那個但書加了一大堆，就是這個樣！

24106¹

再不然我舉另外一個例子，比如說我們現在念佛的人，這個我是用很輕鬆的方式，但是這是個實際。念佛的人到什麼時候破現行？為什麼說得到要「下至心」？就是你念「阿彌陀佛、阿彌陀佛……」儘管你嘴巴上面念，腦筋不聽你欸！然後早晨，我們常常說笑話的：喔！早晨要趕著去上班，阿彌陀佛、阿彌陀佛……唉呀！車子趕快，要塌掉了！這個又不行、那個也不行，是不是在這個狀態呀？你說這個算什麼呢？你到底是南無阿彌陀佛，還是南無這部車子呢？這個「南無」是歸依啊，這個我們很

清楚，所以這個現行是現在的心理行為。就算你到後來慢慢地、慢慢地不去想它了，實際上浮想上頭是有，實在的深刻的內容上是沒有。

2459¹¹

所以為什麼念佛念到好的時候，他有的時候會感受得很深刻的一種感受，往往很多人有這個；或者念得歡喜得，啊！他自己得到這個忘我境界；或者念得痛哭流涕，他自己說不上來為什麼。那個是什麼？真正開始有一點破現行的這個跡象，那個相似境界。相似境界多多少少已經告訴你——真的，這是正破現行的時候。可是這個所謂破現行的話，等到你停了以後它還在的話，這沒破；停了以後，這個破現行的力量繼續還在，這個才是正破現行的內涵。破現行這麼難法！

2538¹¹

當你正破現行的時候那個正知見就起來了，這樣啊！所以你心當中現在歸依三寶，如果你念佛的時候，嘴巴上面不念了，腦筋當中不想去念它了，腦筋當中還是阿彌陀佛、阿彌陀佛……。然後這個阿彌陀佛一定是信願具足、欣厭具足，儘管你想別的事情——唉！那個時候你念的是這個世間是一無可取。「唉！那實在是我不巴不得已還要去上班，好了，今天能夠賺幾個錢就算了，回去趕快，我去念佛吧！」你真的破現行了以後，下面就有這種心態出現。現在自己反省、反省有是沒有？

2617¹¹

但是破是破了，但是這個習性還非常強盛的力量會繼續地來喔！那要怎麼辦呢？對治！就是那個病根在這個地方，所以第二個是對治。所以真正來說，破現行是眼前的知見上頭的；對治的話，潛在的這個力量。這兩樣破掉了以後，你只要小心一點，它就不會再犯。因為這個力量很強盛，現在跟它相應的強盛的力量，這個才是真正懺悔呀！懺悔要懺悔到這一種程度，那功德就現起。這個時候翻邪就是翻邪，前面那個邪，就是把你整個地翻轉來了。

2700¹¹

所以正懺悔的時候一定是什麼？依止三寶。所以這個懺悔的儀軌上面——第一個講是講破現行，可是儀軌上面第一個先講依止力，為什麼叫依止力？你現在在這個煩惱當中，依止著煩惱，懺得乾淨嗎？懺不乾淨。就像臭水溝裡面去洗，當然洗不乾淨，拿出來擺在清水裡面洗。所以你安住的地方一定要安住三寶上頭，然後把這個道理在內心上面告訴自己。雖然這個內心潛在的力量很強，所以一定說：啊，歸依佛、歸依法、歸依僧，我現在無論如何，然後以前所祈求的這一個，現在要另外一個。那麼為什麼要拜佛呢？因為這個要藉外面很強的強緣，才能夠把我們內心上強盛的力量才能夠把它擋得住，這個是有它的很特別的內涵在，就是這樣。就好像說平常我們希望改過或者希望什麼，沒有力量；那有一個有力的人士，你依靠著他，我們就能夠改得過來，改得過來。所以內心當中的改善，一定要依止的真正原因在這個地方。

2813”
其次，它上面說要「發露」，發露，發露些什麼？這個時候叫「發露先罪」——

以前造的罪。實際那個發露，說它容易是很容易，說它難是真難！我告訴你，如果你沒有發露的話，你根本不可能懺悔，你真的懺悔的一定要發露。那麼發露些什麼呢？這並不是說：「哎呀，我造了這個罪啊！我做了這個，偷了錢哪！我殺了什麼……。」這個，不僅僅是如此地發露。首先這個發露，你要發覺、要發現你的問題在哪裡。如果你沒有找到這個問題在哪裡，你懺悔，懺悔得了嗎？你根本就病在哪裡你不知道呀！這是我們一定應該知道的。所以它的總相你至少要找到，別相容或不清楚。什麼叫別相，什麼叫總相，這個地方說一說。

2918”
要講懺悔的話，一定要了解我們懺的是什麼——喏！煩惱變成成功正知見。這個總別相啊，請你們看那煩惱相，煩惱相，請翻到思惟集諦，昨天講的那個思惟集諦，共中士一百七十頁。一百七十頁，正明煩惱，一個是煩惱總相。

南山律在家備覽略編手抄稿 一九九一年版

第十六卷·B面

0108”
有沒有看見哪？這個第八行，一七〇第八行煩惱總相。說總的，這個總相就是現煩惱相。那麼為了我們產生那個懺悔的功效，那個煩惱的總相看一下。說「若有法生，即便生起極不靜相。由彼生故令心相續，極不靜起，是煩惱相。」換句話說，這個法是指任何一法，那麼現在這個法呢，心法，就是當這種心理現象生起來了，你也不要找什麼法，就是換句話說，這種心理是什麼？不安靜的相狀。由於這個不安靜，那個繼續的下面那個心就跟著來了，這個就是這個煩惱的總相。

0102”
那麼別相呢？然後為什麼不安定呢？就是指別相了。別相就是貪、瞋、癡、慢、疑，看見了好囉，就跟著它去；如果萬一這個好的被人家拿去了，你就發脾氣，這樣，要跟人家吵架，這個是第二個，是瞋相。然後懷疑：是？非？慢相、知見，這個就是後面所立的這個別相。因此我們要懺悔的時候，就要把這個第一個拿掉。

0138¹¹ 所以如果說你心裡面迷迷糊糊，這個是什麼？這個就是一種癡相。這個迷迷糊糊，老是迷迷糊糊，到那時候人告訴你，「啊！你說什麼？」要講什麼東西的時候，瞪大了眼睛，想了半天想不清楚，這是什麼？癡相，就是這樣。所以這個法，也許我覺得好像他這有講「法生」，這個法沒有生嘛！你要曉得，這個法是無始以來一直在那兒相續當中，現在我們還是這個相續當中，這是我們應該知道的。所以往往現在我們在那兒修，接觸了一點佛法，總覺得我現在心裡面幹什麼？嗯！很安靜，如如不動。這個叫如如不動嗎？大癡相！我們一定要知道，就是這樣。

0225¹¹ 很清楚哦！不要說你現在這種大癡相，就是你在定當中……前天還有一個居士，他的確很難得，他也跟好老師學過一段時間，他說有一天忽然之間見到空了，我就告訴他這個不是！他形容這個情況，實際上這是什麼？的確你將來真正地得了、學了定了，這個定要全部精神貫注，不是像我們癡癡呆呆，這個一點用場都沒有啊！我們癡癡呆呆的話，你最多是什麼？弄到後來——睡一覺。這個真的噢！心裡面就一片模糊，然後覺得睡完了以後，當然起來覺得很好，這個是癡相。不要說這個頭低下去了這樣來，就算你眼睛很清楚的，或者是半開不閉，或者張的，如果心裡面很明確的這個相狀不現起的話，這個都是。就是明確的相狀生起，而心裡邊觀照的力量不現的話，這已經

是昏相了——已經沉相，不叫昏相。所以這個法相是要非常嚴密的，一點都不能錯的。

0333¹¹ 那麼他那個就是學了一點定，慢慢地、慢慢地進入定境了，他自己覺得呼吸慢慢地越來越微，沒有了，這是一種狀態。乃至於到那時候，忽然之間覺得這個境界都消失了，消失到什麼呢？外不見境、內不見身，他見了空了？不是！這種情況之下，如果說真正在定當中見到的話，這只是什麼？欲界的未到地定，未到地定，你眼前看見什麼都不見了，這個定噢，根本定都沒得到。所以我們往往不識那個行相，以為在修行了。

0409¹¹ 所以佛經當中有個公案，誰呀？善星比丘，這個很有名的一個公案，他得了四禪——根本定噢！他以為得了四果。實際上那個定，他自己得到了，以為得到了四果了。但是呢，對不起，這個不行。到後來他境界又現起了，欸，他就覺得：證了四果了，不應該還有啊，怎麼又有啊？他就毀，他就說以前把信佛的整個地推翻，因為謗法，後來就陷入阿鼻地獄，它有這個公案。所以我們往往是自己不善學、不好好地學，然後產生這種誤解。

0452¹¹ 所以這個地方我們剛才講煩惱相，煩惱相中癡相。雖然不是現在生，早就生了！無始以來一直生，一直在相續當中，我們不認識它。至少你這個時候了解了這個，內心非常明確地：喔！現在增上了。所以對我們眼前下腳第一步，如果一心對這個三寶的認識

不明確，歸依的量不強烈，這個就叫作煩惱相，清楚不清楚？這樣噢！所以當你正懺悔的時候，你一定要提起來。對不起，這個提不容易噢！據我所了解，你們在座的其他幾位我不敢說，真正我都熟悉的幾位、相應的幾位，剛開始的就跑得去，就是不相應；然後拿起全部精神來，欸，慢慢地有一點相應的樣子了，他是會感受到。那時候前後一對比才曉得：啊，真是破了現行！真的有一點點破現行的樣子，他才曉得前面這個煩惱相。這樣難噢！所以這個歸依兩個字，平常我們講起來很容易，要得的話，這還真不簡單哦！

06:08¹¹

然後這個時候雖然破了，在這裡在座的有幾位，過了以後在那地方很好，尤其是打短時候的到寺院裡面去，不一定是說打一個佛七囉！打一個佛三囉！就是你肯具勤努力，來了！來了以後非常歡喜。回來了沒幾天哪，不靈光了，為什麼？「對治」沒有！所以這兩個我們一定要了解，那麼這個就在發露的內涵當中。所以你要發覺這個問題哦，然後在佛前告訴說：「哎呀，佛陀呀！我無始以來都在無明當中，這樣地嚴重法，我現在一心一意要歸投依靠你！」所以這個發露，別的你不一定能夠發覺得了，這個總的你一定要認識清楚，那個時候才好談懺悔。然後這個別的，粗顯的我們還是可以曉得，貪、瞋、癡、慢、疑、種種的知見，乃至於眼前我們現在很多這種特別的情況。這個是我們應該了解的，這個懺悔必須要這樣地懺。

07:23¹¹

假定我們真的能懺悔的話，那什麼業都可以懺得乾淨。當然講懺悔的話，要有懺悔的儀軌，一定要有懺悔的儀軌。平常我們說淨土懺、小淨土懺、大淨土懺、法華懺，然後華嚴有華嚴的懺，金光明懺、三十五佛懺、八十八佛懺、水懺、梁皇懺，哪一個都可以。不過注意！這個懺法不僅僅是你把它照著這個文，如此這般唸上一遍；唸上一遍有它一點點功效，什麼功效？種一點善種子。快的，說不定彌勒佛出世的時候有希望，慢的是無量無邊劫以後，欸，你遇上了，那太划不來！

08:14¹¹

關於這個懺悔，剛才說其實《金光明經》，如果你們要懺悔的話，《金光明最勝王經》是一本非常好的經典。《金光明經》有兩個版本，平常流行的，比如說智者大師有他那個，智者大師疏的《金光明疏》，那個是根據早譯的；這個《金光明經》比較好的是晚譯的，義淨三藏譯的叫《金光明最勝王經》十卷，你要看這個才懂。這個地方我引一段話，特別地跟大家說一說。《金光明經》卷三〈滅業障品〉當中有一段話：如果說我們能夠成就四法，就是這四樣東西做成功的話，一切的罪障能夠永盡無餘，永遠清淨哦！再沒有一點餘遺。哪四點呢？「一者不起邪心正念成就」，不起邪心——不再生起邪惡之心，正念成就；「二者於甚深理不生誹謗」，於甚深的理不生誹謗；「三者於初行菩薩起一切智心」，初行菩薩——剛開始發行的菩薩，起一切智心；「四者於諸眾生起慈無量」，於一切眾生起慈無量，就是慈悲喜捨四無量心那個慈無量。這裡最

重要的、最重要的，就是我們現在能做到的，就是做到第一點。第一點做到了，下面這個都能夠做到，如果第一點做不到，下面就不談！

11.00¹

現在看看第一點怎麼說呢？就是說，「不起邪心正念成就」，這不是兩件事情，這是一件事情。正念成就了以後你就不會起邪心，不起邪心一定是正念成就的時候。那麼這個邪是什麼？就是我們無始以來，隨順無明錯誤的這種心理狀態，就是這樣。如果你懺悔能夠達到這個，那就正念成就。不過這個正念成就有一點點內涵我要說一下，剛才我們不是說破現行嗎？破現行的時候這個邪心是不起的，但是這個正念不叫成就；這個破了現行以後能夠繼續保持下去的話，這個才叫正念成就。所以這個《金光明經》上面是第一個「不起邪心正念成就」，是在四力懺悔當中四力具足：一定是破現行；對治現行；當你正破又對治的時候一定依止；然後保持這個正念的時候，後面一定不再犯。清楚不清楚？所以第一點做到！

12.1.9¹

第二點「於甚深理不生誹謗」，不生誹謗，這個滿重要的。就是我們現在剛開始做，接觸了一點佛法，懂得了一點，但實際上佛法深廣無涯，我們往往把我們皮毛東西衡準深遠的。他為什麼要特別講這一點呢？因為在一切的罪障當中最嚴重的是什麼？

謗法之罪，這我想我們大家了解的。不接觸佛法是一件事情，接觸了以後往往對自己很執著。我們剛開始連它歸依還不行所以要懺悔，當然深遠的道理不清楚，因此對深遠的佛法我們一定是這樣，至誠恭敬說：啊，我現在不行哪！我不了解它深厚的內涵。對於自己不了解的不要妄加批評，這樣，這個是我們能做到的。所以你第一點真的做到了，第二點就能做到。

13.1.8¹

那麼下面這兩句，既然寫在黑板上，也順便說一下。為什麼於初行菩薩起一切智心，於諸眾生能夠慈無量呢？《金光明經》是大乘經典，他要求的上佛果，這個要想達到第一步，就是這個懺悔。我們以前所安住的——邪知邪見，那麼現在要想求無上佛果的正確的知見，我們要做的兩件事情：上求佛道、下化眾生。要想達到這個，目前我們下手之處是這個因，這樣。這個初行菩薩——佛的因，是上求之因。不要說佛，乃至於他只要跟我們相應的，你把他看成……：比法相應的、比我好的，我就把他看成佛；不如我們的，把他看成眾生。因此在這個情況之下，你了解了佛法，以後我們的行持的準則，這個兩點就是告訴我們行持的準則。他比我強，我把他看成他是佛；他比我弱，我要把他救出來，就是這樣！

14.2.7¹

換句話說，你不但眼前「不起邪心正念成就」，可是正念成就了不是停在那裡不

動噢！你這個正念一定是對一切境界，在境界上面。那麼境界上面遇見這個緣的時候你不要動了嗎？沒關係！就怕你不動，你動一直在增長功德，怎麼增長法？比你好的把他看成佛，無邊的功德增長；不如你的，你慈悲要把他救出來。天下最精采的、最好的功德就是這兩樣東西：敬田——比你好的，你敬了；不如你的——悲田。哪，就是這樣！所以他四句話。

15.07¹¹

所以這個四句話他又結個偈子，結個偈子，叫作「專心護三業」，前面說這個「不起邪心正念成就」，實際上的真正的重點就是什麼？全部的精神擺在這裡保護我們的三業。為什麼要保護它？因為了解一切的苦樂的根本在這裡。那麼這個三業的重心，就在那個意業上面，就在正知見上面。眼前從下腳第一步走進去，而深厚的地方我們不懂，所以「不誹謗深法」。因為我們現在走的是基礎第一步，這個基礎第一步是可以說共下士、小乘部分，然後呢，我們真正的目標又究竟圓滿。因此對深法，我們說現在眼前不懂，經論上面很多地方告訴我們，千萬不要妄加批評。

16.07¹¹

尤其是目前我們的狀態，我們實在是糟糕！我以前一直犯這個毛病，我學了這個就執在這裡，執在這裡，然後對別的就往往排斥，我自己一直懺悔。所以我在這

個地方，也可以是懺悔的心情，也可以說建議諸位同修，你能夠有緣接觸到佛法這是好的事情，但是我們所以為凡夫的原因，正因為我們罪障很重、資糧未集，在這時候千萬不要再加重罪障。怎麼辦呢？那最好的方法就是，好一點的能夠讚歎，就是上面說的，我念佛的讚歎參禪、讚歎學教、讚歎這個、讚歎那……樣樣讚歎；欸，我做不到，我讚歎你們。反過來我參禪的，我讚歎念佛。現在往往不是！然後呢，我參禪的說念佛不好，我是念佛的說參禪不好，佛法就是這樣被我們弄垮掉了。人家不了解，跑到我們佛門當中一看：自己在打架，好了，還談什麼！你們講道德，然後你們自己在那兒打得這麼天翻地覆，你這個道德何在？不是在騙人嗎？我們先不必談其他的，先不必談自己的心理狀態是如何了，對不對？

17.34¹¹

所以這個地方注意！我們現在是下腳第一步，尤其是自己有了有一點點那個了，自己更覺得，噢！這個慢心就增長起來了，這樣。所以他這地方告訴我們第二件事情——不要誹謗深法。那時候越是這樣，越是自己覺得：啊！謙虛。體會到了，發現這個佛法真高妙，那時候你發現：原來我下腳的第一步，啊，那高深的地方我實在不懂，好好努力！就是這樣，看見別人多去讚歎。然後別人不外乎這兩種：比我高的、比我低的，高的把他看成佛，低的把他眾生救起來。請問這樣你所有的什麼狀態啊？所有的行為是什麼狀態啊？豈不都是積累無比的功德？喏，就這樣！這個懺悔的內涵就包括在這個

地方，所以它第一句叫「專心護三業，不誹謗深法」，下面「起一切智心，慈心淨業障」，四句偈子，就是把那個四句。起一切智心——上求，下化呢？慈心，這樣的話把所有的罪障淨除掉了，就這樣。所以在這個上頭我講那個懺悔的時候，我們必定要用這個樣子，努力地去，努力去做！

18159¹¹

所以說，這個地方的發露，舉個簡單的比喻，我們不是要拔草嗎？不是要除病嗎？那你第一個曉得你的病什麼病相，這個病相什麼病因，這樣，那然後才能對症下藥。你不是要拔草嗎？要曉得那個草對你的毒害，一定要曉得它對你的毒害，你才肯去對治它，把它拔除掉。所以對它的毒害了解了，曉得草是什麼樣子，然後第三步再抓對了從根把它拔起，這個發露一定要從這個地方講起。所以不是說：「唉呀！我做錯了，我懺悔呀！」不僅僅是如此。也不僅僅是我每天早晨念它個「往昔所造諸惡業，皆由無始貪瞋癡，從身語意之所生，一切我今皆懺悔。」一遍不夠念三遍，單單這樣不行！懺悔的內涵是如此，你真正的懺悔的內涵做到了，把這個容器、現行能夠淨除了，這個時候才下面去歸依，那個歸依的力量就生起來了。所以這麼一路過來，這個地方講到懺悔，講到懺悔，在這樣懺悔乾淨了以後下面你然後去歸依，那個就會得到歸依之體。

2014¹¹

請翻開下面第十八頁，十八頁上面，關於前面那個文字都已經解釋過了。哦，那麼最後有一點點，注意喔！說平常我們無始以來這個習氣，這個不知不覺當中往往會犯的，我們現在不但不去懺悔，還要去掩飾，掩飾。你們怎麼樣我不知道，我自己確實知道我一直犯這個毛病，我隨便說一個你們看看有沒有？我一直到現在常常不知不覺就犯了、不知不覺就犯了，以前更是如此。我總記得離開現在二十多年，剛出家，那麼跟我的師長，我最受用的這一個師長。當然我現在最主要的就是講仁法師，剛出家的時候，那也就是仁法師跟我說這些道理。說完了以後，我就跟他說：「法師啊，你說的境界很高耶，這個羅漢境界啊！」就是這樣。心裡面很奇怪，他這個話擋在那個地方就會聽它不進。然後有的時候告訴他：「法師，你這個話是很有道理，可是我現在感覺得內心上面很痛苦，你不要在這個刺的上面、這個痛苦的上面刺我一下，我希望你心平氣和才告訴我。」就是這樣，他就不開口了。

2218¹¹

多少年以後我才發現：我們要想懺悔是千難萬難，無始以來的習氣，保護啊，不要說輕而易舉，你完全不用力，它就想盡辦法去保護它。我們真正將來懺悔的時候，這個最難的一個地方是什麼？它不知不覺當中，它就保護它，一直在保護它，它用種種的藉口，世間有的是藉口。你們這個要自己去檢查，我講沒有用。

22151¹¹
所以真正修行的，一定要在如理的這個團體當中，不但師長，還要同行善知識，周圍人會告訴你，那個時候會告訴你：「啊！你這種想法錯了。」然後這個保護、掩飾並不是有意的哦，通常我們有意是不會的。說到這地方就是無明的可怕！無明的可怕！我們就是在無明當中，看不見事情的真相，明明把事情看錯了，還以為正確的，那是真正傷害我們的就是這個東西。關於這一點在現在這個地方制教、行教當中，它並沒有細說，可是這個化教當中、經論上頭，我們真正要深學、努力學的話，就是要這個，而這個絕對不是三言兩句可以說得清楚。現在我們想學佛，而不在这个上面努力，這是所以得不到受用的原因。所以這個「發露」兩個字的真正的重要，在這地方簡單地說一下。那麼下面再講「作法」。

第五項 作法

24103¹¹
有了這個，現在開始作法了，作法就是正式受歸的時候還要種種的因緣和合，那才能夠產生應得的功效。

24118¹¹
《羯磨》註云：「《善見論》云：並須師授，言音相順。若言不出或不具足不稱名

不解故不成。」

這個簡單地解釋一下。這個作法它有一定的法則、一定的儀軌照著這樣去做。不過這裡要注意呀，這個法則跟儀軌告訴我們，我們真正地做的不是照本宣樣地唸一遍，我們真正要做的，從他文字所指的內涵上面領會到了，心裡跟他相應。心裡跟他相應的這個行為做到了，你就能夠得到他要告訴你、他要傳給你的東西，這個才是真正作法的內涵。所以說第一個要「師授」。然後授給你了以後「言音相順」，跟著他，跟著他，而真正的跟是內心，然後身、口，三業俱到。如果說你「言不出」，或者「不具足、不稱名、不了解」，這個不了解，特別的就是你心裡狀態沒有跟它相應的話，那個都不成功，都不會得到，做了半天做一個虛功。真正要得到的一定每一個部分相應，佛法就是個緣起之法。

26101¹¹
說到這裡，那麼大家想想看，我們歸依的是三寶，而正歸依的是法寶，法哪來的？佛說的，佛指導我們的。佛是一切智者，無所不知；佛是大悲，絕對全心全力的，沒有別的，佛的整個的他的希望、他的目標、他的事業幫忙我們；佛有無上的大威神力，只要做得到的，他無不圓滿，結果我們還是凡夫。這個地方說明什麼？哪！外緣已經完全具足，差就差在哪裡呢？就是我們自己的內心。所以論上面告訴我們：你不是要歸依

三寶？對！歸依需要兩個條件——自、他。你歸依這個法，現在佛已經圓滿具足，說的法清清楚楚，你自己相應不相應？所以所歸依的外支已經具足，真正重要的就完全你的內支，你內支相應到什麼程度，你就得到什麼程度，清楚不清楚？所以這個地方告訴我們的「言音相順」，不出、不具足、不稱名、不解，不成，就是這個道理！

2734¹

所以現在這個地方，大家不了解的，正好從這個時候開始；了解了，從這裡增上。不必急著去：「哎呀！要去求歸依，要去求戒。」要歸依都不了解，求戒都不了解，還要想很大的，那都談不到。那麼這個「解」怎麼解法？首先是文字的了解，文字所指的義理的認識。這個認識的話，一定要很仔細檢點自己的內心，如果不努力檢點自己的內心的話，找不到。當然在這個檢點之前的話，對文字所指的意趣要正確地認識。

2820¹

因此在這裡我了解，你們的情況我不敢說，我了解我自己至少，因此將心比心，我也可以說。我今年，學了佛真正說起來三十多年，出家到現在二十七年，一直到最近這幾年來慢慢地心裡面有一點相應。所以你們諸位聽見了以後不要期望它——啊！聽懂了，我明天就要做到它。不是！如果說你聽懂了以後能夠把三個月內做到的話，那你就超過我太多、太多了！我做個出家人，專業人員，學了十五年以後才慢慢地體會到。

不過對你們來說如果要十五年的話，我相信你們也就完了！因為我十五年是在摸索當中，你們今天已經有這麼清楚明白的佛、菩薩、祖師、道宣律祖、弘一大師，然後還經過我這個留聲機，這麼一步一步地告訴你們，你還要十五年？你還有……一點希望都沒有！這個是千真萬確的事實。

2921¹

所以我必須告訴你哪，如果你真的想，那麼像最近這一段聽的時候，你一定要把它弄清楚。現在你們了解了，為什麼這個論跟這個律兩個東西要配合一起，這個論不僅是論哦——經、論、律。換句話說，見，見些什麼？行，行些什麼？這個行跟那個見相應，這個見正要去行，然後才能夠彼此慢慢地互相增上。關於這個，今天晚上講到這裡。





敬重法寶

恭敬佛、法、僧三寶，是智慧的因。不論是經論典籍，或是佛菩薩、師長的聖像，以及書寫、印製佛法的字紙，都是值得我們恭敬的。

請妥善處理佛書，放置於乾淨的高處，並與世間一般的書籍分開放置。請不要將佛法書籍或聖物放在地上，或壓放在其他的東西之下，或跨過它，乃至坐在上面。也不要用於其他世俗的用途，比方說墊高桌椅、作支撐物等。若閱讀之後，可以將佛書與其他想要研閱的人結緣，讓佛法能傳遞到更多人的心續中。

國家圖書館出版品預行編目(CIP)資料

南山律在家備覽略編手抄稿·一九九一年版／日常老和尚講述；財團法人
臺北市福智佛教基金會編輯.-- 第三版.-- 臺北市：圓音有聲，2017.03

冊； 公分

ISBN 978-986-94426-0-2 (第1冊：平裝) . . .
ISBN 978-986-94426-1-9 (第2冊：平裝) . . .
ISBN 978-986-94426-2-6 (第3冊：平裝) . . .
ISBN 978-986-94426-3-3 (第4冊：平裝) . . .
ISBN 978-986-94426-4-0 (第5冊：平裝) . . .
ISBN 978-986-94426-5-7 (第6冊：平裝) . . .
ISBN 978-986-94426-6-4 (第7冊：平裝) . . .
ISBN 978-986-94426-7-1 (第8冊：平裝) . . .
ISBN 978-986-94426-8-8 (第9冊：平裝) . . .
ISBN 978-986-94426-9-5 (第10冊：平裝) . . .
ISBN 978-986-94427-0-1 (全套：平裝) .

1.律宗

226.72

106001665

南山律在家備覽略編手抄稿 一九九一年版 第2冊

講述者：^上日^下常老和尚

發行人：釋如證

編輯：財團法人台北市福智佛教基金會

出版者：圓音有聲出版股份有限公司

地址：台北市南京東路四段133巷8弄10號1樓

電話：(02) 87128232

傳真：(02) 87128232

二〇一八年三月恭印3300本 (第三版第二刷 平裝18開)

定價：新台幣200元

ISBN 978-986-94426-1-9

版權所有·請勿翻印 All rights reserved

Printed in Taiwan

