

南山律

在家備覽略編

手抄稿

一九九一年版

參



出版說明

戒法傳入中國，自姚秦始有廣律，逐步譯出《十誦律》、《四分律》、《五分律》等諸多律本。唐初道宣律祖（西元596-667）依大乘教義釋通《四分律》，因宣祖居於終南山，後人將其論著稱為「南山律」。南山律之內容「貫攝兩乘，囊括三藏」，其中以《四分律刪繁補闕行事鈔》、《四分律含註戒本疏》、《四分律隨機羯磨疏》三部為最要，合稱「南山三大部」。逮及北宋，元照律師（西元1048-1116）撰《資持記》解釋《行事鈔》、《行宗記》解釋《戒本疏》、

《濟緣記》解釋《羯磨疏》，後人將此六部合稱「南山六大部」。

南山六大部之內涵主要針對出家眾，而其中戒法、戒體及持犯之基本精神，亦通於在家眾，乃學戒、持戒之基礎。民國以來，中興南山律之高僧弘一大師（西元1880-1942）從六大部中將居士學戒最重要之基礎摘錄成書，名《南山律在家備覽略編》。

日常老和尚（西元1929-2004）一生親近佛教各宗派大德，博通三藏，持戒精嚴，以多年的學修詳審觀察，深感

《南山律》之殊勝，發願弘揚。故於1991年間先後在台北佛陀教育基金會、高雄悟光精舍及南投福智精舍等地為僧俗二眾宣講《南山律在家備覽》。老和尚善觀漢地緣起，平實親近、深入淺出的講述，令學修者易於理解、受持，於此時代再樹戒幢、引領群迷，恩澤廣被。

此1991年版《南山律在家備覽略編手抄稿》共十冊，係依老和尚所宣講的八十卷錄音帶內容編製而成，其中所標示之卷數及時間亦依原音檔註記，以利大眾學習。音檔下載：台北市福智佛教基金會網站 <http://www.buddhism.blisswisdom.org/>。

此套書由僧俗二眾弟子共同努力，歷時多年謄稿、校潤而成，儘可能完全保留老和尚說法時之語句，然錯漏之處仍屬難免，敬祈諸方大德不吝賜教！

福智佛教基金會 謹識

二〇一六年十月十九日

南山律

在家備覽略編

手抄稿

一九九一年版

目次

· 第十七卷	1
· 第十八卷	33
· 第十九卷	69
· 第二十卷	101
· 第二十一卷	137
· 第二十二卷	169
· 第二十三卷	203
· 第二十四卷	237

南山律在家備覽略編手抄稿

一九九一年版

第
17
卷

南山律在家備覽略編手抄稿 一九九一年版

第十七卷·A面

00'02"

現在請大家翻開《南山律在家備覽》第十八頁，一八。在開始講之前有幾個問題，這裡簡單地先講一講。有人這麼問說：「沒有聽戒之前，大家還覺得滿高興去求戒、受戒，聽完了戒以後啊，發現：唉！這個戒還這麼個難哪！」那麼這個裡邊就引生兩個問題，一個問題呢有人覺得：不聽，還覺得很樂意去學，聽完了就心裡面有這個害怕之感，說不想學了！現在這個問題，事實戒的確不是那麼容易，這是絕對是一個事實，不過問題不在戒的難易上頭。真正修學佛法，我們首先要了解，這個決定學不學不在它的難易，決定學不學在它好處，以及這個反過來的壞處。換句話說，真正的重要的關鍵在損益——說不學有什麼缺陷，學了有什麼好處。我們現在先不談佛法、不談戒律；目前我們在世間，每一個人都戰戰兢兢忙很多事情，在忙之前你先要念書，這個念書想想看容易嗎？不容易喔！古人說十年窗下，現在十年窗下還不夠，真正去學的要好好地學的話，少則十五年，多則二十年還不夠！大家並不覺得難，為什麼？

因為它有對我們有價值、有利益。

03.00¹¹

乃至於現在我們隨便說一樣東西，眼前這些東西，這些東西的確好不簡單哪！儘管我們學起來好像學成功了，實際上集千百萬人的經歷，而且經過多少時候長遠，但是我們並沒有退卻，為什麼？它有好處。同樣地，修學佛法真正的問題不在難易，在它的好處以及不學的缺陷，這是我們應該了解的。世間好處最長一百年，完了！我們還肯花二、三十年的時間去努力，現在佛法它得到的好處是無量無邊，教我們稍微花個三年、五年，在我的感受太值得了！所以這個基本的問題不在是難、易，在你一定要了解這一點。

04.11¹¹

所以前面所以講教，所以教理不明，佛法沒辦法真正深入的原因這樣。你如果理路很清楚的話，以我現在的了解的話，你世間什麼可以不要，佛法非學不可！因為整個的好處在這個地方提供我們。以前容或說，啊，佛法上面好像很迷信，現在我可以完全百分之百地有力地證明，不管你科學、醫學任何一樣東西，我佛法提出來的量，你沒辦法推翻；反過來說，不管你醫學、科學，我可以把你完全推翻，佛法的真正高明是在這個地方。所以這個量是什麼？說明：大家講利害來說、你要的來說，佛法當中可以什麼都提供給你；但是世間不一定，就算得到的話，短短的幾十年，而且這個好，有很多漏洞、很多缺陷。當然要想深細地學，那倒是要多花一點時間。

05.14¹¹

始終說一句話，這個還是比一方面的利、這個害，換句話說益損、損益，真正重要的——損益之比，這個比才是真正重要的。哦！我們現在比如隨便做一件事情，你投資花多少錢，賺回來多少錢，這個比是非常重要的，損益比非常重要的。世間說你投資了一百萬，你可以賺回來一百萬，說：喔！這個利潤相當大，對本對利。佛法投資一百萬不夠的，當然比喻啦，佛法實際上並沒辦法拿真正的數字來衡量，換句話，拿世間那個投資，它要超過一點。可是它回報起來的話，哪裡說一比一，那是一塊錢的回報的話，絕對這個回報最少最少的话都是多少百萬、千萬，而真正的好的回報是無量，這個是真正的重要的概念！所以一開頭，重要的這種好的這種，經論上面，特別地它已經強調這一點——先告訴說修學它的殊勝好處，不學它的缺陷；了解了這一點，所以推動我們的力量全心全意去做，那去做的時候需要克服困難，這第一步。

06.38¹¹

其次呢，說：啊！那個現在才了解，原來我們並不真實了解戒的內涵，不要說菩薩戒，乃至於八關齋戒，乃至於五戒都不一定懂。那麼在這種情況之下，對呀！不懂，去求了也並沒有得到戒體，那麼這個到底算將來持下去的效果怎麼樣呢，以及破了

以後怎麼樣呢？那麼這個原則我說一下。是！你沒有了解、沒有如法去做的話，並沒有得到這個戒體，所以這個功德並沒有那麼大，但是並不是沒有喔！經上面就告訴我們的，《梵網經》上就說得很清楚。這個《梵網經》，當然指——通常現在的這個《梵網經》都是出家人，它是說你這樣的並沒有真正得到這個戒，但是這可以增益受戒。換句話說，拿我們種的善根，可以把那個善根慢慢地、慢慢增上，把善根種子加深，就這個力量漸次可以得到，這個好處絕對有！反過來，你破了以後也不會像戒上面告訴這麼嚴重的禍害，但是同樣地，破了以後，既然有好處，就有壞處。

08.00.11
那麼這個也要分兩方面來說，一個對戒體來說，這個無形的看不見，另外一個對形相來說。形相來說，這個分在家、出家兩方面，我簡單地說一下。比如說出了家，儘管你戒體跟那個形相不一定完全吻合，有很多他的確雖然有這個形式，可是沒有這個內容。不過，這個三寶所謂清淨幢相，尤其是那個僧團最主要的，以這個形相作為一個表法的重要的一個內涵。因此這個形相啊，會給人家帶給世間的影響，就是佛法的盛衰完全看它。不管你內在有沒有得到戒體，可是這個形相留在世間，你如果作壞的話，對戒體的損失是沒有，可是這個形相所產生惡劣的影響的話，這個罪報難逃，這個我們應該了解的，應該了解的。但同樣地說，這個出家人並不因為他，比如以我

來說，就算我沒有得到戒體，並不因為我沒得到戒體，我就不能享受以現在來說一個出家人的這種很多好處，既然你要享受，那你就得付出代價來。關於這個概念我們應該清楚，所以分兩方面來說。

09.14.11
那麼在家人說：「我沒有這個形相。」是，可是雖然沒有這個形相，我們往往以這種概念，我們覺得：啊！我是一個修學佛法或者什麼樣的人。所以人家從你身上去體驗、觀察，以為這個佛法，同樣地，一個修學佛法的人，會影響那個佛法在世間的盛衰。這個法的流傳在世間，不但要佛陀本身哦，而且要很多弟子。我只簡單地說一下，佛法流傳在世間一定是因緣，單單佛一個人，佛法不可能流傳世間。有很多修學佛法的人，到那時候這個因緣具足了，佛法才流傳在世間。所以平常我們講佛法總是說：「唉呀！佛無量阿僧祇劫捨頭目腦髓，才能夠把佛法具體地能夠呈現在世間。」實際上，單單佛一個人嗎？不是喔！要無量無邊的眾生。換句話說，這個三寶的流傳在世間，前人要花這麼大的心血擺在這地方，如果我們後面的人因為認識不夠，行持不正確，對它損害了，豈不是這個業是我們來負嗎？這是我們應該了解的。

11.10.11
所以正面來說，不管你不得體，一定有好處，得了體以後，那個好處是不得了地大，不得體也有好處。反過來，做錯了，同樣的這裡有問題。那麼在這裡呢，我會

下面緊跟著在這個《在家備覽》上面告訴我們，我們在這個學的過程當中應該採取什麼態度，這樣，這個下面會詳細地說。並不是等到你完全了解了以後，做到了以後，再去皈依、再去求戒。不是的！你有了正確的了解那個時候，乃至於了解不一定太清楚，你可以皈依。皈依了以後應該下面怎麼一步一步地學上去。然後呢在這種情況之下，不太了解，那麼什麼情況之下是不犯，什麼情況之下犯，那個都說得很清楚。說你作對了，就算不太清楚，並沒有犯的罪過，而有持的功德，這個很有意思！反過來，如果你沒作對的話，就算你沒有什麼犯好像是，對不起，這個功德不一定大，反而還有犯的這個罪過在。所以真正講到戒的話，那個戒相是非常地嚴密。我一再說，就像你現在認真地要想造一個房子也好，造一個機器也好，這不能說：啊，差不多，十九不離八。那就是要非常地細密，成分不能錯。他那兩個問題，我簡單地這麼回答一下。

1251¹¹
現在看十八頁上頭，上面上一次已經講到第五項作法，就是皈依那一部分懺悔完了以後，那去正式地開始如法行持去皈依了，那麼這個已經說過了。下面說「不解故不成」，不過上次因為快完了，所以匆匆忙忙說了幾句，這個「不解不成」今天再簡單地說一下。這個了解並不是我們現在坐在這個地方——欸，一個法師坐在上面講，我在下面聽，說我懂了；乃至於自己去看文字怎麼解釋，懂了！不，不是這樣。了解

要到什麼程度然後才算呢？它文字所指的內涵，這個內涵真正地如實地領會到了。

1401¹¹
那麼它現在指的內涵是什麼呢？就是我們的心裡的行為相狀。所謂五蘊當中受、想、行、識，就是那個行蘊，這個最重要的這個行蘊。受、想容易，行這個那要跟它相應了。那麼跟它相應了有什麼樣的力量呢？我說一個簡單的比喻，這樣。比如說我們坐在這個地方，大家今天嘻嘻哈哈地笑：欸，什麼、這麼萬一這個房子有什麼問題，你怎麼辦呢？嗯！房子有問題嗎？如果說這個地方地震了，我們說我們趕快逃出去啊！就這樣。那麼這種是一個狀態，實際上這個心裡面就是僅僅到了解為止。而這個「行」是什麼？役策心。這個思心所的特徵就是，你了解了這個以後會決定做一件什麼事情。這個心裡有一種力量，策勵你努力去做，那個下面身口跟著就會做的這種力量，這個才是行心所。所以假定你真的了解了以後，它內心當中有一種推動你的力量說：「哎呀，我現在要這樣去做去了！」

1533¹¹
那麼這個了解，怎麼個了解法呢？就是一定是這樣——當你心對這個現實的境的時候，然後你體會到：「嗯！對！現在我這個是貪相應法。啊！原來這個貪相應法，造了不管什麼業，你可以找種種藉口說好聽話，但是這個業我很清楚。這樣的話，不能

騙自己、不能騙別人，我心裡面下次要發誓改過！」「那這個瞋相應法，我絕對不能這樣做！」你要如實地了解這種心理狀態，這個才是真正的戒。否則的話文字了解了說：啊！生死的根本在哪裡呀？貪瞋癡，你不要貪瞋癡就行了，我現在不是貪瞋癡。並沒有真的了解！那麼前面這一段算什麼呢？就是達到了了解過程當中必須要的次第，所以它並不是沒有用，絕對有用！但是如果停在這裡的話，這個不行，這是我們應該正確如實認識的。

16'32¹¹

說到這裡，今天有一個非常好的公案，剛才有一個人問我，是在座的一位同修，實際上這個情況不但這裡，到很多地方都有這種。他說那一天他聽見了以後，聽見了心裡非常歡喜——啊，這個戒還這麼好啊！他當時在座的時候自己就心裡說：「啊！南無佛、南無法、南無僧，皈依佛、皈依法、皈依僧。」於是他立刻就產生一個特別的覺受。那麼這位同學就問我這是什麼呢？那我就說沒錯！後面馬上就講了，說皈依要得皈依之體，什麼叫皈依之體？這個就是證得皈依體的行相。不過這個同學他是宿生有善根，種種有很多的條件。所以我們平常的時候，沒有這種行相生起的話，那前面種點善根是有用的。所以那個時候自己體會到：喔！這個心裡是這樣的！然後你一說，他

很清楚、很明白，以前什麼狀態、現在什麼不同。這個一對比，以前是跟集諦相應的向下，現在就是了解了以後，正是反方向行的，這個行相就很清楚，這個是了解。我是順便把道理以及實際上的事例，跟大家簡單地說一下。再下面我們繼續下去，看文：

18'02¹¹

《事鈔》云：「《智論》云：互跪合掌。在比丘前。五眾當教言：我某甲，盡形壽，歸依佛歸依法歸依僧。三即發善法。次結云：我某甲，盡形壽，歸依佛竟歸依法竟歸依僧竟。三」

那麼這個一段文，就是平常我們皈依的儀式，那個儀軌。這個儀軌它從哪裡來呢？《智論》，《智論》是《大智度論》，龍樹菩薩造的，這是絕對可以作為繩準的，最簡單的皈依。那麼前面叫作「三說」，前面這個「皈依佛、皈依法、皈依僧」，這個主要的這裡。叫「即發善法」，換句話說，如果照前面每一個次第弄對了，經過了懺悔，在這個師長面前，這個師長是限於出家五眾，如果是這樣的話，三次說完的話就得皈依之體，就這樣。那麼後面那個「三結」，它有一個特別的原因，看下面的解釋：

19'30¹¹

《資持》釋云：「一具儀，二對境，三作法。言某甲者稱己名也，盡形壽者述所期也，歸三寶者是所投也。言發善者明非戒也。後三結者重更囑累，不令忘失也。」

先把這個《資持》的解釋簡單說一下，這個裡邊叫具儀、對境，那麼換句話說，它把前面皈依的這個「互跪合掌，在比丘前」等等。那麼這個兩個第一個是「具儀」，就是說具足這個受皈的時候、求皈依的時候這個儀式。實際上這個儀式，我們看得見的部分那就是在佛堂，你非常整齊，然後至誠恭敬頂禮、跪拜，乃至於這個請師這一些。實際上，這個裡邊除了行相以外，還有跟它相應的心理的準備，以及心裡的實際上的這個力量，那麼這個力量通常我們稱為意業。現在實際上在這兒造什麼？善淨之業。善淨之業跟所有的業一樣，就業來說完全一樣，就是意業是為主，身口是造業的工具，惡業是如此、善業也是如此。所以這個儀是儀相，這個儀就是整個的法的法相，心裡是什麼樣的，那麼身口跟這種相應的心理顯出來的行相這個才是。心裡至誠恭敬，所以這行為就顯得是戰戰兢兢，然後心裡面一心要求這個皈依三寶，所以口稱名去求受，這個具儀的完整的內容是這個。那麼實際上，這個就是要完成這件事情的自己部分，自己部分。

2159¹¹

「對境」呢？就是所對的，這個對的現在這個地方是什麼？比丘，而這個比丘——三寶的代表，這個比丘所代表的是佛、法、僧。然後呢，前面不是說過嗎？上一次我

們談過了，這個現在我們要求皈依，大師外支已成，皈依三寶的佛早就成就了，那麼為什麼因緣我們得不到好處呢？自己的內支不跟他相應，這樣。所以這個地方叫作具儀、對境的話，就是自他兩支都具足。

2245¹¹

「作法」呢？還要自他當中怎麼樣使它產生相應。平常我們造業的時候，或者是作任何事情，大家說三輪，淨業叫三輪空，然後染業的話三輪不空。哪三輪？能作的作者、這件事情的對象、中間所作的事情，這個叫作三輪。現在那個善法亦復如此，以前自己所具的是什麼？跟無明相應的造的種種業。現在不！正知見，了解了，一心一意要去求這個無上菩提也好、歸仰三寶也好，這個從人天五乘，全部包含在裡頭——自。然後以前不了解，那反正是一切境隨貪瞋癡轉，現在了解了，從這個地方從佛法徵求，這個是「他」。然後在這個裡邊跟他相應，作的法。這個是三樣東西這個內涵，這是我們了解的。

2408¹¹

那麼「說」，說些什麼呢？作法的過程當中，實際上這個作法還有很多其他的，比如說請聖哪，然後懺悔啊，所有的都在這個作法當中，所有的都在作法當中。說：稱自己的名字，「我某甲」——自己的名字。「盡形壽」，這個盡形壽裡邊包含了兩樣東西：形就是我們的身體；壽——壽命。在我們所對的境界當中，所對的境界當中，

境界、外面，廣來說是無量的法界，小則說我們這個講堂、台北，然後中國、地球、太陽系，啊！到最後法界，這個都是所對的境，形的部分。然後時間呢？過去、現在、未來。過去已經過去，不管它，實際上過去並沒有停止喔，現在這個未來就是過去的延續。在我們所對的境，是不是無量的時空？可是這個無量的時空我們簡直是不知道如何是好。欸，妙極了！對我們每個人真正重要的關鍵在哪裡？業！我們的苦樂就決定於這個業，因此我們現在要想修行的就把握住這一點。這個時空是無限的，可是對每一個人的業的中心來說，對這個時空的每一個人只有我，就是這個。可是我這個行相所展開的這個樣子是什麼？形、壽兩樣東西，對不對？清楚不清楚？

26'06"
所以這個盡形壽這句話有它的很深遠的內涵喔！前面我們不是說戒的特徵是什麼？「要期誓受、徧該生境。」什麼叫要期誓受？你有一定的時間，說現在這個地方，盡我一生的壽命，這個是時間。然後徧該生境呢？所對的法界是廣闊無邊，所能對的這個我就是什麼？哪！就是這個，就是這個。所以盡形、盡壽，這是我們要了解。所以戒、歸戒的真正的特徵就在這個地方，所以我們了解的，「述所期也」。

26'52"
然後拿這個是歸向，以前照著我自己的無明相應、認識，這個造種種的惡業，流轉生死。現在不！要照著佛菩薩告訴我們的內涵，以他提供的法則去行持，所以說歸投。你能夠這樣去作的話，就能夠「發善」，以前都是惡的，都是染的；現在開始善的、淨的，這個善就發了。但是這個不是戒，這不是戒，為什麼講不是戒呢？就是這個裡邊下面等一下會說明。所以我們證得三歸之體的時候在什麼時候啊？就是前面這個「三說」圓滿的時候。

27'50"
我——假定說現在我的話，我跟老師，而且這個一定要老師前面說，我們後面跟，表示什麼？自他相應！他是遞給你的，我是接受的。他遞給我們什麼？他遞給我們就是，把法界相應之量遞給我們，這是我們應該了解的。儘管說法界是無限的，能對的我卻是當下，可是我們由於無始以來所習慣、所認識的，就局限在這個我當中，把這個我困得死死的，到底法界是什麼樣，對我們一點印象都沒有；儘管了解了，腦子是空空洞洞，所以一定要一個具條件的人來遞給我們。

28'42"
我舉一個簡單的比喻，現在大家說，哎呀，美國如何、什麼好。大家說完了，沒有用。他現在馬上拿一個照片給你看看，或者拿一個東西給你看看，或者拿一個他帶回來的這個錄影帶。啊，原來這樣！他用種種的方式，這樣。實際上有形的東西拿這個，無形的東西就是他的心力，就是他的心力。我這個地方也另外舉一個比喻，比如

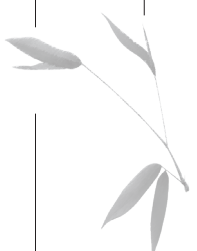
說我們常常看見那個古人的公案，說尤其是禪宗的那種大德們，跑得去，跑到那地方去，被他那個老師一拳、一腳、大喝一聲，他就開悟了，為什麼？他就是有他內在的相應的這種心量來遞給你。

南山律在家備覽略編手抄稿 一九九一年版

第十七卷·B面

01.03”
因此在佛世的時候，佛只要說：「善來比丘，鬚髮自落！」欸，為什麼？就是你善根也成熟，然後他遞給你這個量具足，這是它特別的條件。所以沒有師授，不可能得。當然，後面下面又開，在什麼情況之下可以自受，這個到後面再說。一般正規狀態非要自、他，然後這個兩個當中所謂具儀、對境、作法，三者有一個缺掉不行，清楚不清楚？其實我們眼前任何事情都是這樣的，說我們造那房子，鋼筋混凝土要模板釘起來，然後要弄好的水還不能多、不能少，多了也不行、少了也不行，是與不是？所以天下所有的事情都是如此。那麼現在這個地方也是如此，所以證得的時候，得是這個三樣東西。

01.02”
那麼後面說「三結」幹什麼呢？為什麼別的地方不要這地方要呢？這個大有道理！說「後三結者重更囑累」，因為這個東西是無價之寶啊，所以告訴你：「某人哪！



啊，現在你是皈依啦，已經皈依啦！」說不但一次，兩次，而且再三地叮囑，一再地叮囑，不要讓我們遺忘，就是這樣！單單這樣嗎？這個有它的一個特別的內涵，那麼這個內涵簡單地說一說。

0141¹¹

上次我們還記得吧？就在十七頁上面，十七頁上面的第三行說，十七頁上面第三行，哦，從第二行最後，「是故智人初受歸時，專心緣此，得名歸依。」一皈依了以後就「感善神隨逐護助」。這個上面告訴我們善神隨逐護助，實際上這個好處是無量無邊。所以上次說過「皈依這個福有色」，那簡直是，如果說皈依所得到的福氣，像有顏色可以拿出來的話，那三界，拿那個三界作為容器是裝不下；就像大海水，你要想去用手來捧，怎麼捧得完哪？有這麼大的啊！豈只說善神擁護啊！但這個什麼？智人，有智慧之人哪，就專心緣此。這個專心緣此下面是個大學問，後面講很多都在這裡，點出來了。

0244¹¹

這個「三結」，這個地方簡單地告訴你一個特別的名詞，真正將來持戒、受戒，它裡面有兩個東西：一個叫作願體，換句話說我們現在得到的這個戒體啊；得到了戒體以後下面還有叫隨行——跟著而來的這個行為。那麼前面我們曾經說過了，講戒的話

要法、體、行、相；法就是說明這個道理，說明之後了解了依法去作、去懺悔等等；然後呢納法，把這個外面的法，能夠真正領納在心當中得到戒體，這個體另外一個名字叫什麼？願體。下面呢，下面還有一樣東西什麼？隨行，這個就是戒行。那麼這個隨行另外一個名叫「依體起行」，你得到了這個體以後，它有一種力量推動你這樣去做。還有，法告訴我們到後面你應該怎麼這樣去做，護這個體、滿這個願。

04100¹¹

所以說，得到了這個以後，再重新提的時候那個也告訴你：現在你得到啦！得到了戒體以後，你下面那個行持是應該如何。這是裡面有兩個特別的意義在。所以說不讓我們忘失。那麼為什麼得到了以後還要忘失？這個道理後面會詳細說明。關於這個後面的說明，盡可能地我就想把那個法相指出來。這個法相不是文字噢！就是拿我們體驗得到的東西，讓你當下去領會一下。雖然善法我們不一定領會得到，可是世間哪，我們在這個生死輪迴當中，各式各樣的我們都內心當中有一種體驗、一種覺受。從這個體驗上面我們很明確地了解說：噢！原來這個法相，換句話說這個心理狀態是什麼一個狀態。再下去：

05104¹¹

《業疏》云：「《多論》曰：言三歸者以何為性？」

那麼這個是一個問答，這是個問答，它並沒有講一個「問」。說

05'20"¹
有論者言，

這個就是對前面的問題的解答。

05'24"¹
教無教性。此就所發教之業，從體明性故。若淳重心，有無教也。無教者。此明業體一發續現，不假緣辦，無由教示方有有用，即體任運能酬來世，故云無教。今時經論多云無作，義例同也。」

這個文字不大容易懂，但是這個絕端重要，絕端重要！所謂得的戒體也好、得皈依之體也好，這個道理就是這個地方的說明。將來我們如果了解了以後，你去受皈也好，然後你去受戒也好，這個內心上面一定應該跟它相應的覺受生起，那個是得到了！下面的解釋：

06'25"¹
《濟緣》釋云：「引問中。性即是體。解中三，初正定體。教無教性，彼論續云：受三歸時胡跪合掌也。口說三歸也。是身口教，若淳重心有身口無教。此就等者疏家斷也。教為能發，由教發得無教故云所發教之業，即以無教為性也。無教者下二釋名。一發謂初念，續現即第二念。教猶使也，謂非教使之然，任運自然酬因感

報故也。今下三會異。即《善生》《成論》《雜心》等也。」

那這一段這裡詳細地解釋一下，我要很認真地去解釋，你們不要怕難，聽完了我想至少百分之九十以上都會懂。那麼這個地方，就是特別地祖師引一段問答，因為這個東西非常重要、非常重要！經過這個問答來辨清楚我們要受皈依，這個願體是什麼個內涵；那麼有了這個內涵，去隨行是如何行持。對我們來說，在座的極大部分都皈依過了，也許沒得到，不怕！它一定會增上的。你了解了慢慢地去懺悔或者增上的話，遲早一定會得到跟它相應。

08'10"¹
那麼《多論》就是《薩婆多論》，他就問了：這個三歸，三歸的特點、特徵、體性是什麼呢？「有論者言」，就是泛指，所以說，一般來說它的體性，拿什麼、什麼是它的體性呢？「教無教性」。這個還沒有正式解釋這個教無教之前他先說明一下，這個教無教性是什麼？就是下面這句話，就是「所發教之業」。那麼教是什麼叫教呢？就是教導。佛留下來的這個教法，也就是在我們現在這個法、體、行、相當中所講的這個道理。這個道理啊別人不講，不懂，一定要有人講那我們才懂。那我「喔，我懂了、懂了！喔，原來是這個！」這個就是教。教完了以後呢，你懂了以後呢，你內心當中就會受它的影響，跟著它就產生種種行為，就是這樣。

09.31¹¹

現在這個是個善法，是能夠使我們離苦得樂種種的道理，因此我們一心一意地照著去仰求這個。當我們聽完了這個道理以後，理路講過了以後，那個時候內心當中留下來一種力量，所以一心追求這個。這個力量啊，這個力量啊，什麼呢？這個地方就是說業體。前面換句話說，我們作任何事情，我們作任何事情啊，凡是任何一件事情，要嘛不作，作了以後在我們內心一定留下來一個影響力量。這個影響力量我們叫它不同的名字：叫「業」，叫作「業力」，叫作「業習氣」，不管什麼，叫作「種子」，它有推動我們的力量，繼續去做這件事情的力量，這個叫作業。這個業本身什麼呢？就是受了前面這樣的一個影響力量，而遺留下來的，遺留下來的。

10.37¹²

那麼現在呢，就是先告訴你這個道理，告訴你道理以後，你聽懂了內心策發這個好樂之心，乃至於有前面的懺悔、作業什麼等等，於是內心當中產生這個力量。這個力量，不要再講了、不要再教了，但是它確是個力量，所以說這個就「所發教之業」，這個就是教無教，那個體性是什麼？就是這個！那麼在什麼情況之下才有呢？它需要一個條件，「若淳重心有無教也」。現在這個無教就是說講完了以後，內心上面所產生的一種力量，這個不要再教、再講的，這種力量它繼續地會推動你、策勵你，去追求前面告訴你這個道理，就這樣，這個叫作無教。後來很多經論上面不叫它無教，叫

「無作」，平常我們說無作戒體、無作戒體，就是這個。

11.46¹³

戒容或我們不一定得到，但是對於這個無教的力量，這個業體是我們人人都有。我說一個好簡單的一個比喻擺在這地方，今天眼前有一件事情，我們最簡單來說吧！「食色性也」，這是人人所感受得到的。當今天你肚子很餓的時候，或者是什麼，反正是，或者對你來說你很歡喜的，那麼他告訴你什麼。告訴你說了以後，啊，你心裡想：這個東西對我們有這樣的好啊！你就想去追求它了。或者是說，你正在缺乏一樣什麼東西，比如營養不好或者什麼生病，然後他告訴你，告訴你完了以後你聽見了：噢！這個樣！然後你內心當中你就心心不忘地掛在這個地方。講過了——教早就教過了，可是內心當中會推動我們的這種力量，這個我想我們人人都有。當這個推動力量或者是正現在前，或者儘管忘記掉了，可是隨便什麼時候一提的話，它力量馬上現出來。

12.59¹⁴

我舉個好簡單的比喻，比如說飲食，今天這個時候大家都是剛吃飽肚子，即便吃飽肚子，我不妨提一個很美味的東西，那一講的話，說不定大家口水就咕嚕咕嚕會流了。我想你們都有這個經驗，為什麼？沒有東西，但是一提你立刻現起了，因為這個無始以來就是這個無教的力量就留在這裡，換句話說業習氣的就留在這裡。現在這裡要留下來什麼無教？告訴我們這個戒法，然後呢這個戒法的殊勝的好處，然後你如法

地去求，得到了這個戒體以後，然後這個戒體就會留下來——這個戒體就是一種力量啊，這個業體，這個叫作業體。一遇見這個緣，以前遇見的話，反正好東西，抓起來放進袋裡邊；現在，欸！不行、不行！看見這個東西的話，內心當中就說：嗯，不可以！所以好的東西你呀把貪擋住了，壞的東西把瞋擋住了，而真正重要的，你明明白白地認識你現在心裡是什麼狀態。這個是什麼？這個就是他無教！

1416¹¹

那麼這個無教是什麼樣才能夠發呢？前面說「淳重心」。這個「淳」就是樸直講，換句話說，這個當初那個心裡面，真正去求皈依乃至求戒什麼等等，不是個雜亂狀態，不是個雜亂狀態，全心全意貫注在這個上頭。所以第一個，這個淳也可以當另外那個「純」字講；樸，樸直，換句話說，並沒有其他東西在裡頭。還有呢，還要「重」，就是這樣。要這樣的兩種心情具足了，然後呢這個心情是自，然後呢他，兩個都具足了，作了法以後，那個時候就會留下來這個無教。所謂皈依之體，所謂戒、戒體都是這個。

15109¹¹

下面說「無教」，這個無教是「業體」，這個業體本身哪，「一發」，要嘛不發，不發也就罷了，它一發發了以後「續現」，來了！它會繼續地老在這個地方，所以說

任運「不假緣辦」，它後面哪，不要再要這個緣。而這個什麼？「無由教示方有有用」，後面繼續的時候不要再講了、不要再給他說了個半天來指示你，說不是經過了這個才有功效。只要前面根據這個教，你能夠如理如量地以淳重心發了這個無教，換句話說，發了這個業體以後的話，是「不假緣辦」，不要教示，它就有這個用場。所以「即體」，它這個體就是業體，如果皈依的話就是皈依之體，如果說戒的話是戒體。「任運」，任運就是自然的，「能酬來世」，來世什麼——果報。所以說你受了五戒、皈依了以後，一定不墮落，一定不墮落。如果說你要回向的話，你要回向到哪裡，這力量強，回向生天就生天，然後回向往生極樂世界就往生極樂世界，這個是真正它的功效，所以叫「無教」。那麼它下面最後的，現在的經論上面，它不用這個無教兩個字，叫作「無作」，一般的通常叫無作戒體、無作戒體，指這個。

16151¹¹

那麼下面這個解釋，我在這個地方，了解了前面，那個解釋也說一下。「引問中。性」，「引」就是《多論》說，三歸以什麼為性呢？就是性就是體。「解」，下面的解答，解答分三部分，第一部分「有論者言」，這個「定體」就是說，確定正說明這個體、體性是什麼。於是在這上面說「教無教性」，換句話說，這個體本身由兩樣東西而產生的，由教而產生的，所以教而得到這個無教，這樣；或者在別的地方叫作「作」，由於作而得到這個無作。那麼為什麼要兩個名字兼用呢？「作」是就你

自己聽懂了這個教法，如理行持的結果，「教」是就他所講的內涵來說，正規地來說，一定要把這個教領會了——不是前面說要解嗎？欸，你了解了如法行持，這個作是必定這樣的結果，必定經過這樣的次第而來的。所以現在教跟無教、作跟無作一起拿起來說，內涵就很清楚。

18,12¹¹
「彼論續云」，那麼它下面又一個一個地方說，「受三歸時胡跪合掌」，那個是什麼？身受了教了，「口說三歸」是口受了教了；「是身口教」，這個是身口教。「若淳重心」，那淳重心就是意跟它相應了，這個意受教，於是這個情況之下「有身口無教」。為什麼不講意呢？因為《薩婆多論》，這個實法宗它是只講身口的，這是它的一個特點。後面講那個戒體，三宗的戒體的時候，它也很有意思，實法宗講的戒體是講色法，都要看得見的，所以這個心看不見，它不說，這個到後面再仔細說。正規來說，這個無教不在身口，正規地來說，這個無教就在我們的所謂心體，領納在心體當中，這藏在我們八識田當中的這個業種子，這個業種子。

19,23¹¹
那麼「此就等者」，就是上面說「有論者言，教無教性。此就所發教之業」等等，這個是「疏家斷」。疏家斷，換句話說，這句話是什麼？就是我們的南山道宣律祖把

它說明的內涵。「教為能發」，告訴我們了以後，才從告訴我們的道理當中啟發，所以它能啟發我們的淵源在此，「由教」然後「發得無教」，剛才已經說過了。根據他所說的照著下去做，相應了，所以才能夠啟發後面這個無作的功效。那麼這個無作的功效是什麼？一種業。所以「所發教之業」，就是這個叫作「無教為性」，那麼現在這個心體本身就是無作戒體，無作歸依之體。

20,26¹¹
下面解釋的是「一發、續現」，這個「一發」就是初念，這個初念通常情況之下指什麼？就是我們講的受體、願體，當時受的；「續現」就是後面的隨行，跟著而來的行為。那麼這個後面不要再來教，而任運它會酬因感果，這個就是我們的因地行為。噢！前面我們說：「啊，那我懂了，一發續現！」實際上這裡大有文章、大有文章！整個的成就與否，固然是看你得否願體來決定，可是得了願體以後產生的功效，依體起行，這個行才是戒的業的根本；一生的行業、果報整個都從這上面開出來的。得到了這個願體以後，自然而然對境了以後，你一看：噢！我現在了解了，喔唷，這個以前、以前專門做這種事情，輪迴生死，現在不做了。而真正對我好處——這樣做的！就這樣。所以它叫「任運」，一遇見了，任運地你就會這樣。

21,42¹¹
現在我們是任運是什麼狀態呢？比如說任運地看見這個東西，喲！看見這個，

眼睛就瞪大了，看見這個就是心裡面就記得牢牢不忘了。比如說好色之徒，看見了這個很漂亮的，他腦筋裡老想著：「欸！」他心裡面就鑽在這個上面。貪口味的，同樣地，看見了這個東西：「啊，這個才好！」他心裡面就心心念念地記掛在這個上頭。儘管別的緣把它擋掉了，他回頭又再想這個東西，回頭時時刻刻又再想這個東西。尤其是境界現起的時候，他一定原來的這個念頭會現起。這種經驗我想我們人人都有。

23,123¹¹

所以這個時候你們自己去想，你隨便可以找一個任何一件事情，只要以前留下來心目當中產生非常深刻印象的。那麼這個深刻印象叫作什麼？就是當時使你產生的這個叫「教」，深刻印象的這個叫「無教」。當這個印象留下來了，一旦遇到這個緣的話，你馬上會記起來了：「噢！就是這個！」好的東西，這貪的是這樣。壞的東西，假定今天有一個莫名其妙的人闖進來，把我們這個正熱鬧的一個法會衝散了；再不然，說過年的時候一家團聚，正在那兒團聚的時候，忽然之間跑來一個強盜，來把我們弄得一塌糊塗。你這樣的話，同樣地心裡面會記得，牢牢記住。前者是貪、瞋相應的；現在不，現在這是淨化貪、瞋的另外一面相應的。

23,18¹¹

不過前面這種情況對境的話，比如說這個強盜來了以後，雖然你馬上要去報告警察、要去捉他什麼，說不定忙了，過兩天過了，忙過年啦，算了！算了！雖然你心裡面一下忘不掉，可是正式去忙這種事情的話，過了幾天你就忘記掉了，通常狀態是如此。真的學戒不是如此！真的學戒，戒它真正特別的好處是什麼？欸，它是叫徧該生境，這你所對的境界，眼前的沒有一個不是！你要嘛不對境，要對境的話，對不起，就不會忘記。關於這一點，後面繼續地一步一步地說下去。所以它這個真正的力量是這個樣的，所以凡是皈依、受了戒的人，他這個心情的用心方法，有根本不一樣的地方，根本不一樣的地方，所以這個我們要了解的。那麼這一段說完了以後，黑板上這個註解，就是今天等一下要講的。

24,22¹¹

《業疏》又云：「作法之時，知三說已，無作便生。故能所不昧於作業也。」《濟緣》釋云：「三說已者此據初念已前通名為作。無作便生即約次念徹至盡報也。能授所受知業成處故不昧也。」

這個解釋一下。「作法之時」，就是前面說具儀、對境，下面——作法，自他具足了還要跟這個相應的作那個法。然後呢，「三說已」，這個三說已，「知」，不是說文字上面的了解，不是說：噢！現在我皈依佛、皈依法、皈依僧；心裡面很清楚、明白的正知。曉得以前我一切作法都在無明當中，因為無明，所以隨順著無明不管你

怎麼做，就算做了好事，對不起，還是輪迴生死。現在了解了：喔，這個不行！絕對不可以！所以這個知是這樣知。

2534¹¹

那麼這個「知」，內涵應該以兩種心情去知：有一個你只了解業因果報應的關係，所以前面無明哪——這個無明當中包含兩樣東西不清楚，一個對業果的必然內涵不了解，經論上面稱它為「業果愚」，對一切事情所以這樣一定有它的因。其次，它為什麼一定有因果呢？因為說第一義諦，原來法性本身所謂如如空，或者說實相，並沒有什麼，只是說什麼因感什麼果。所以我們真正不清楚的有兩個內涵：對於這個「空」來說我們稱它為「真」，對它「有」來說稱為「俗」。說的時候是兩件事情，實際上是一個內涵，因為它是空，所以都是緣起，因為它緣起，所以它本質並沒有它天生的。

2636¹¹

同樣地，我們戒法當中也是一樣，說「言有次第，行不前後」，大家還記得不記得？「隨成一行，四義整足。」這個佛法，所以天台講那個三觀三止有它道理的；三諦（編者按：指空、假、中三諦），說中諦統一切，實際上就是空的時候就是即假，假的時候就是空；正因為是空所以假，正因為假所以空。換句話說，正因為它不是天生

如此的，所以一定是有什麼因緣才能夠感什麼果報，遇什麼因緣顯什麼行相。所以當這個顯什麼行相——因緣，或者說有，世俗看得見那部分現起的時候，正是說明正是具有這個性空的特徵在這個裡頭。

2729¹¹

因此我們現在了解應該「知」些什麼呢？說知，指的這個！以前無明現在了解，誰告訴我的？佛告訴我的，告訴我的這個法，然後由僧傳。所以我因為這樣，弄不清楚枉造生死輪迴之業，現在，嗯，不了！所以正式皈依的時候，內心當中很清楚、很明白地說：啊！我是這樣地皈依呀！這樣。就算你不太清楚，至少理論上面了解的，我們所以受苦、所以得不到快樂的根本原因在這裡，現在一心一意要歸投依靠他，總歸聽他的，照著他的行為去做。所以你內心當中很清楚、很明白地這個樣，這個叫作「知」。

2825¹¹

那麼然後「三說」呢？這個「三說」指什麼？心裡的所謂心裡面的「審決思」以後，不是前面曾經說過的思心所，對不對？你了解了以後決定這樣去做了，「啊！我一定要這樣做，我一定要這樣做！我一定要這樣做！」嘴巴上面雖然這麼說，可是真正重要的，曉得我內心當中這個堅決的誓願，所以它叫願體呀！說完了以後，啊！而當時一定有人遞給我，這個，這樣的情況，那時「無作便生」。所以實際上，「故能所不昧於作業也」，那個時候你心裡面很清楚、很明白，絕對不會模模糊糊：「啊，

到底怎麼樣，不清楚！」喏！就是你當時自己作的這個業，非常清楚、非常明白，這樣的！這樣的！所以它所應該知道的內涵是這個。不是說文字解釋一下：「噢！我懂了、我懂了！原來這個樣，這個叫願體、這個叫隨行。」對不起，不解！後面還會有詳細解釋。

南山律在家備覽略編手抄稿

一九九一年版

第
18
卷

南山律在家備覽略編手抄稿 一九九一年版

第十八卷·A面

00'07"

那麼下面，「三說已者，此據初念」，這個「念」就是現在的啊——我常常願意在這個地方順便解釋中國文字——現在你的心。這個心包括什麼？受、想、行、識幾個心所全部到。有一個不到，對不起，沒有用！受是因，想也具足，所以這個行蘊具足的時候，受、想一定具足，識蘊就是心體的本體，這個全部到了那才是。否則你聽見了以後，「嗯！」但是行心所不到，對不起，留下的印象沒有力量，這個不叫無作，這不是無作。聽過了以後，過兩天忘記掉了，迷迷糊糊，就算是……噢，好像有這麼一回事情，對呀！對了境以後，「嗯！好像看見過。」實際上呢，真正的留下深刻的印象的話，你不看見，你一想就想得很清楚。以後在任何地方一看見你就會記得，「喔，就是這個！」是不是這樣呢？這是我們通常體會得到的深刻的印象。所以他說這個初念一發的話就是這個，發這個。

01.16¹¹ 「初念已前，通名為作」，實際上這個是一定什麼？「作」，造作的！這樣。

所以內心當中也是造作的這樣，非常強有的力量，還通過身、口。至於說為什麼一定還要身口？以前曾經講過，尤其是《廣論》上面特別說過，我還寫了一個公式：如果 $A=B$ ，而 C 又大於 0 的話，那 $A+C$ 一定大於 B ，大家還記得不記得這個公式？單單那個意念本身，這個力量一定不如加上身口，原因是這個，這樣，這個是它的一個特別的原因。實際上這種情況，我所以覺得現在的科學，對於學佛是太有幫助、太有幫助了！太多地方不管是深的、淺的，那隨便一提喔！

02.16¹¹ 所以，那麼「無作便生」，於是續發呢——「即約次念」，換句話說，這個就是隨行了。「徹至盡報」，一直繼續下去，一直到什麼？盡一生。這個盡一生還是就當宗而辨，這個當宗的話真正說起來是什麼？就是實法宗。這個成實假名宗已經叫「過分小乘教」了，現在我們南山道宣律祖開的圓教宗的話，那是已經超越了它了。實際上這個圓教宗才是根本意趣，才是根本意趣。所以就它的真正的意趣來說的話，豈但是徹至報盡，盡未來際！實際上那個《法華》、《涅槃》就是這個意思嘛！

03.04¹¹ 不過盡未來際，為什麼我們說那盡未來際，為什麼你看不出來啊？原因是這樣：

就是我們無量劫來，雖然中間說不定三生、兩生、五生、十生、八生皈依過，然後呢乃至於受過戒；我們造的惡業是無量無邊，一經過染污的話，對不起，它這個力量又很小，所以這個現不起來。儘管現不起來，可是再遇緣的話，那個行相就很清楚明白。有很多人你跟他怎麼講他不相信，有很多人你一講，他就跟著你來了，為什麼？那就是宿生帶來的。這是充分說明實際上你真努力去做的話，這並不是徹至報盡，盡未來際！不過當宗來說的話，我們一定要了解喔！所以這個不能相反、相混，後面以三宗來分別的時候，這個會告訴我們。

04.01¹¹ 那麼「能授」——能遞給你的；「所受」——接受的人；那「知業成處」。這就說明了任何一個業的話，三輪：一個傳者、受者、跟它相應的作法，那完完全全能夠了解得清清楚楚。

04.24¹¹ 那麼關於這個正規地來說，上面有一段小字：「已上疏文二段及釋文，示三歸所發之業體。初學難解。宜參觀〈戒體門〉。」這個剛開始的時候，這個的確不大容易懂，的確不大容易懂。那麼在這地方，我只是就是很粗淺地這麼說一下，我想大概有一個基本的概念。

04.49¹¹ 黑板上有這個幾行字，本來這個要等到後面至少在五戒當中，可是等到講到那個

戒體的話，那個內涵是比較深廣，所以在這地方先講一下，先講一下。以後講到那地方，隨便提到了，你們就清楚了。這個也出在那個《羯磨疏》上頭的，這個都是道宣律祖跟那個元照律師詳細的說明。叫「毗尼立法，殷勤囑累，制令記憶，不使遺忘。所以常爾一心，違皆制犯。故知常勤觀察，始號奉持。」前面我們說願體、隨行、一發、續現，任運它能夠這個感果，而這個感這個果本身就是我們真正希望的。那麼平常說受了戒以後要持戒，要持戒，這個持戒不是那麼容易喔！皈依完了以後還是要它的……要皈依，怎麼樣才能夠證得皈依之用，今天先說一下。

0612¹¹
這個「毗尼」，換句話說這個就是律藏裡邊的。本來佛說的法，當然各家開合不同，以律來談的話，把它開成功兩類：化教、制教。化教的內涵就說明這個道理，可以從最淺的地方說到最深。說是說了，行不行由你！行有好處，不行，如果原來什麼樣還是什麼樣，性罪原來有罪，還是有罪，遮罪本來沒有什麼，也無所謂遮不遮。那麼制教呢？它一定要制定一個法律，然後你願意接受了這個法律，訂了這個契約以後，那就產生了功效，這個功效有絕大的無比的威力，可是違犯了以後有絕大的損害。所以談到那個制教，你們不要誤解說：啊！講戒就是叫制教。叫是叫制教，可是正規地來說，犯、不犯是什麼？一定等到你受戒以後，得到了這個戒體以後，那時候你的行為

的話，一舉一動，如果你如法去做就有無量功德，違背了就有很大損害。

07136¹¹
所以說，並不是說我們今天講戒了，那麼你就得到了制教的功德。聽懂了制教的內涵，這是講的什麼？戒法。真正的功效要等到得到了戒體以後，然後呢行持的隨行當中，才產生它圓滿的這個結果；照著去做，這無量無邊的功德就來了，不照著去做的話，無量嚴重的禍害，禍害跟著來了。那麼現在這個上頭，他就告訴我們，這個毗尼（換句話說，律），它正因為這是制教，這不是跟你可以開玩笑的！你可以隨便的話拿那玩具玩玩，說這個是炸彈，往地上一丟，那沒關係呀！可是這個真的炸彈這個不能丟的啊！一丟的話，馬上送命啊！這舉個比喻。當然你要克敵制勝的話，這功效馬上產生。

0831¹¹
所以說這個律，立那個法的時候，「殷勤囑累」，這個囑累還要殷勤喔！一而再、再而三告訴你：「這個你要小心喔！你要努力喔！」這樣。所以《菩提道次第廣論》上面告訴我們說，願心容或可以受，行心是絕對不能馬虎！大家還記得不記得這段話？那麼有的人不太懂，這個地方簡單說一下。這個我剛才說的是啊，就是這個《菩提道次第廣論》上面，它講到受那個菩薩戒；菩薩戒分成兩個，一個叫願心，一個叫行心。什麼叫願心？我了解了，喔！這個叫大菩提心，然後我的願去受；那個時候你並沒有這個說，我一定要照著戒上的一條一條的條文。行心，說照著規矩，一定要

去照著條文去做。這個照著條文就相當訂契約一樣，一下訂了以後，你違約的話，對不起，你就得要出毛病！這樣。所以它那個「殷勤囑累」，告訴我們：「啊！你要記住啊，你要記住啊！」「不使遺忘」，不可以忘記的！

09.47¹¹

那麼剛才我們不是說三歸以後為什麼要三結呢？三結的話，是「重更囑累，不令忘失」。看哟，這個祖師實在是告訴我們好清楚、好嚴密喔！不是說我們「啊！那三歸完了以後來個三結，那麼來皈依佛竟、皈依法竟、皈依僧竟，就算完了！」不是那麼簡單！它有無量深厚的意義在裡頭，無邊的功德這樣來的。

10.16¹²

下面說要「常爾一心」，如果說你不這樣的話，那就是犯了。那麼這個一心怎麼一心法呢？並不是像我們現在的，喔唷，念佛要功夫成片，然後參禪要功夫落堂，不是這個！下面有一個叫「常勤觀察」，你呀，經常地勤勤懇懇地去觀察，這樣的話呢才是叫作「奉持」——照著佛告訴我們的去持守它，這功德就來了。

10.48¹³

那請問：觀察是什麼？觀察些什麼？兩樣東西。如何觀察呢？這是個大問題！說懂了，也可以說懂了，文字懂了，內涵在這地方解釋一下。在整個的佛法當中，我們可以分這樣，包含全部的內涵：四諦——苦、集、滅、道。是啊！所以生滅四諦、無生

四諦、無量四諦、無作四諦，這個就是藏、通、別、圓四教。到最後的話，圓教還是叫無作四諦，不外這幾樣東西。指出世間一切苦，所以要「眾生無邊誓願度」，為什麼？他有苦嘛！這樣。「煩惱無盡誓願斷」，為什麼苦啊？集諦！現在小乘只是解決自己的，大乘呢？說要無邊的煩惱都要斷掉它，所以知苦、斷集呀！不是嗎？所以，然後證滅、修道，現在要想跳出生死輪迴，反過來走，要走這個道，修行就是修這個道，我們叫修道、修道，就是修這個！

12.10¹⁴

那麼然後修道過程當中告訴我們叫道品——三十七道品，把整個的修道的內涵列出這樣的三十七個內涵來，把所有的道品都統統包括在裡頭。那麼三十七個道品大家都很容易背得出來——四念處啊、四正勤哪、四如意足啊、五根、五力、七菩提分、八聖道分。天天念《阿彌陀經》的，天天在那兒念，不過《阿彌陀經》上面前面這個沒有加進去，從五根、五力念起的。我想這裡不是講《阿彌陀經》，這個大家了解。因為阿彌陀佛這個極樂國土並沒有苦啊！所以它前面這個東西不要念，就講也沒有用，那從五根、五力講起。但世間正規地來說是從最前面的四念處講起。這個四念處是什麼？黑板上寫在這裡，他寫三個字，上面各加一個就可以了——觀，「觀身不淨，觀受是苦（只要加這個上去就可以了）」，觀心無常，觀法無我。」換句話說，佛開始的時候告訴我們就是：第一個，四念處，那我們修行的時候，就是修最主要的就是從這地方。

1332¹¹

那麼下面有兩句話，哦，這個在前面的。蕩益大師曾經說，在《靈峰宗論》上面說：「不明念處慧，徒誦木叉篇。」現在我們說：喔唷，這個戒很重要，一切都在戒。但是這個戒——這裡說「木叉」，波羅提木叉——如果你並不了解這個「念處慧」的話，這個慧就是知見，並沒有得到正確的正知見認識的話，對不起！然後你說要去忙那個戒，儘管你說得很通，背得滾瓜爛熟，徒然！沒有什麼真正的功效！為什麼呢？見行相輔。那麼見些什麼呢？喏！叫念處慧，什麼念處啊？四念處，就是這個，就是這個——所以說「常勤觀察」是觀察些什麼呢？就是觀察這個。

1434¹¹

那麼，對呀！大家真的了解了嗎？也許大家條件夠的人，不用講，早就了解了；條件不夠的人，講得容或還不清楚。那麼這個地方，今天晚上更仔細地申論一下。以後整個談這個戒，這個關鍵是絕端重要！不能在生死輪迴當中去惡從善，從三惡道跳出來，能夠生到人天道中，乃至於超生淨土、圓成佛果，整個的概念就在這個裡面。現在最淺近的，後面一步一步地深入。我們世間忙的，豈不是要這個！離苦得樂，豈不是要這個！怎麼辦呢？「常勤觀察」，就是觀察這個，這樣。什麼是苦的因，把它拿掉；什麼是樂的因，努力把它種進去。現在這個戒法，是，做的時候、去

持戒的時候是滿辛苦，但是這回報，剛才說那個損益比啊，那不得了！那是個不得了！的損益比！你投資任何一點點，只要是正面的，它得出來的回報都是無量無邊的，這個是它的真正的特點。所以他前面也說過、後面也說過，這個功益，說有的人把四天下滿中什麼羅漢等等，然後盡七年或者如何供養，不如受三自歸。為什麼這個三自歸的功効這麼大呢？現在就在這個裡邊——常勤觀察！

1621¹¹

講到這地方，我想我要引用《廣論》上的內涵來說明，請你們翻到一百八十四頁。《廣論》一百八十四頁這個地方說的什麼呢？說十二因緣，說十二因緣，在《廣論》當中已經說過，不過今天在這地方簡單地說一下。講十二因緣往往大家說：欸，這個好像很簡單，大家很容易呀！然後從無明開始，「無明、行、識」一支一支背起來非常輕鬆，「名色、六入、觸、受、愛」這樣，然後「取、有、生、老病死」十二支，好囉！可是的確確我們對這個內涵了解得不太清楚。至少以我來說，我出家頭上二十年，背是背得出來，但是總覺得：欸，這個小乘的！好像這樣。實際上小乘的內涵，一竅不通！講大乘，大乘之所以大，是小的基礎上面，現在小的這個不懂，你怎麼去說呢？整個的大乘如果離開了這個四諦、離開了十二因緣，大乘就沒有根了。小的是什麼？要解決自己問題，大——解決人家問題，問題是同樣欸！你自己不能解決，能解決旁人嗎？不行欸！只要是任何人的問題都在這個裡頭。

1747¹¹

我們可以從四諦上面去觀察，說：欸，這個身是不淨，啊！不要去貪著；受苦，不要去貪著，這樣；然後呢心是無常，趕快努力，不要以為常的；法是無我，不要執著。欸，好像懂了。是！文字懂了，內涵——至少我了解我不懂，因此我把我自己的經驗再告訴大家。

1815¹¹

那麼十二因緣呢？同樣地說這個。那麼因為這地方不是細講十二因緣喔！我們現在要翻到一百八十四頁看什麼呢？第五行，「四相當知」。哪個四相呀？他就把那個十二因緣的十二支分成四個，這個前面哪，如果你們了解的話，前面叫「支分略攝」，這個在一百八十三頁上面，順便也重新溫習一下；如果不了解的話，你們回去看一下就了解了。這個十二支當中，他又把它再加以簡略，這個「攝」是歸納，歸納成功幾個，不再是十二支，歸納成功四支。所以說「攝」是再簡略的，但是這個不是說隨隨便便地你要怎麼辦就怎麼辦。那麼他這個十二支歸納成這四支，這個四支叫什麼？能引跟所引、能生跟所生。然後引跟生，引當中又是能、所。它這個行相是怎麼一回事呢？那我們應該了解的。

19133¹¹

現在實際上這個引、生是什麼意思？就是我們怎麼造業，造了業，這個業是怎麼

感果，那是我們應該了解的。為什麼我們要了解這個？因為你這個果，你要快樂的不要痛苦的，既然要快樂的，你應該了解這個快樂的果怎麼來呀，怎麼引發的啊！然後你要去掉痛苦，你要曉得這個苦的果怎麼來的，你怎麼避免它呀！你不了解你怎麼辦呢？所以說這個應該了解這個四支，這樣。所以今天重新溫習是站在戒的立場，那時候你了解：喔！戒上面告訴我們觀察，就是觀察這個。

20122¹¹

看，「一何為所引」，能、所，他不先說能而說所，這個有道理的喔！因果當中對我們真正影響深的就是當下對這個，先從這個當下深的影響當中，讓我們看清楚。比如說你要什麼東西，啊，這個。然後先告訴你：哎，你不是要吃好吃的東西嗎？哪！就是這個。然後找這個東西哪來的，你再去找它這個原因呀！所以它所以這次序，都有它的一定的很嚴密的這個內涵在。凡是真正聽過《廣論》的是都了解，平常我們不是含含糊糊、馬馬虎虎隨便，啊，反正十九不離八啦！這是真正要去修行的話，那個次第是一點不能亂。所以這個所以先說所引，這個什麼是所引呢？「果位識乃至其受」，十二支當中的識，然後名色、六入、觸、受，一共是四支半。為什麼叫四支半哪？那個識是果位識，這個因位識怎麼轉到果位識，這個半支也加進去。

21140¹¹

說「以何而引」？怎麼會從那個因怎麼會引發的呢？「謂依無明之行」，換句話

說無明、行、識兩支半；所以能引跟所引。那換句話說，從一個因到那個果怎麼產生的，第一個。「如何？」說「謂於因位識中熏業習氣之理」，這個道理，怎麼引發的呢？就是在因位識當中能夠，這個因位識熏習，熏業習氣。

22.21¹¹

「所引之義，謂若遇愛等能生，堪能轉成如是諸果。」那麼這個地方簡單地，不要照著這個次第來說，實際上我就把那個十二因緣，十二因緣在這裡也說過，《廣論》上面也說過，所以在這裡只要聽過的人，現在那個概念就很清楚。現在我不從這個上面來說，從哪裡呢？完全從另外眼前所對的境界，怎麼從眼前的境界而造業，如何從造的業、感果這個次第上面來加以簡單地說明。下面說「所引之義」，說怎麼從能引這個因位——換句話說這個因——因到果位的呢？要遇到「愛等」，然後這個愛是有這種力量——能生，使得前面這個因，欸，能夠把它滋潤，產生生的力量，所以才會轉發成功「如是諸果」。換句話說，從這個因轉到果，要前面的無明、行、識，然後這個識是因位識；經過後面的遇了緣以後，要「愛」下面「等」，這個愛、取、有三樣東西，那麼於是這樣了以後，才能夠感得。那麼生起的時候從哪裡生起呢？就是從果位識、名色、六入、觸、受這樣。這個是能引、所引、能生、所生，這個從引開始。

24.18¹²

下面「三相當知能生、所生。一以何而生？」說什麼樣才能夠？「以愛緣的取。」整個地把它們所以感生死的，最直接的、最有力的這個原因點出來了——取，就是這個！這個取是什麼？愛緣取，實際上愛、取本身哪，我們分大不清楚。儘管分大不清楚，這個行相大家很明白。任何一個境界現起的時候，我們覺得：欸，這個滿好，或者這個不好！滿好的你歡喜它，不好的討厭它；歡喜的貪相應法，不好的瞋相應法。可是雖然有了這個歡喜或者不歡喜，是不是會決定採取行動？不一定！這個經驗是不是大家都有？有！有的事情歡喜的、不歡喜的，你決定會採取行動，有的事情不一定採取行動，這個行動本身叫「有」。那麼什麼因緣使得你決定採取行動的呢？這個「取」的力量！換句話說，這個「愛」的因緣，因為你愛了，所以這個力量非常強盛地繼續增長，增長到你採取行動，那麼這個增長愛的力量，使得你採取行動的這個中間媒介——取，這個是最重要的一樣東西。

25.56¹³

所以能夠使得這個因位識感果的力量在這裡，所以叫「能生」哪！有了這個東西以後，這個因一定要生。所以它叫能使得這個因產生結果的力量，叫作能生支，清楚不清楚？清楚不清楚？所以到這地方它有一個非常重要的概念在這裡喔！這個概念就不是以前含糊糊的喔！就是說，前面我們不是曾經說過了，造生死的、形成生死的直接的因是什麼？業！但是如果這個業是沒有俱有緣（俱有緣是惑）的話，這個業不

會感果。現在說明了，這個俱有緣是什麼？俱有緣一定是惑，然後惑當中有強有弱，要到什麼情況之下？一定要到取！這個地方告訴我們了。

27.02¹¹

然後在這個地方我們講「取」哦！我們不妨回過頭來想一想看，在前面講業的時候，業就是直接感果的功能，造業的時候要幾個條件：事、意樂、加行、究竟。而造業的真正的主宰、主體，最重要的是什麼？意樂，對不對？意樂當中分三樣東西，哪三樣東西？想、煩惱、等起。想本身——是、不是，這個次要的，雖然是。煩惱呢？就是貪瞋癡；現在戒的話，無貪、無瞋、無癡。為什麼能產生無貪、無瞋、無癡啊？常勤觀察嘛！曉得「這樣下去，對不起，哎喲，這個東西對我只有害處，不要、不要、不要上它當，它是個大騙子！」看見這個。前面呢由於貪瞋癡相應的等起，由於這個力量引發的造作的這個力量；現在呢，於正知見引發的造作力量，這個叫等起。所以前面是由於愛、取引發的等起，現在呢正知見、勤精進引發的等起。告訴我們就是這個！名詞是不同，所指的內涵是一個，清楚不清楚？

28.33¹¹

下面我們再看：「何為所生？謂生老死。」就是這樣！「如何而生」，怎麼生呢？「謂由行於識，所熏業習潤此堪能令有大力之理。」這文字簡單地再解釋一下。

就是說，前面由於無明所以就有行，有了行的話，對不起！這個行就留下一個識種子來，換句話說這個識種子留下來了。留下來了以後呢，它不一定生——就是會感得果。要什麼情況之下呢？由於業習氣在滋潤，要由於熏習，熏習這個業。「潤此」，拿什麼來滋潤它呢？前面說的愛緣取。由於愛緣取滋潤它了以後，就產生一種很大的力量，很大的力量，這個力量有個特別的名詞叫作「有」，這個有的力量生起來了。然後這個就是把前面「無明、行」所留下來這個識種子，這是種潛在的一種影響力量，經過了這個愛、取的滋潤以後的話，這個影響力量就必然會產生結果。

南山律在家備覽略編手抄稿 一九九一年版

第十八卷·B面

00'03"

我們用一個比喻來說：種子，說這個是前面的宿生，或者今生以前的事情，反正對當下來說都是以前過去的「無明、行」，所以留下了一個影響力量。然後呢，這個種子如果擺在這個地方，前面講感果的集諦的時候說，沒有這個俱有緣，這個種子它不會感果。現在呢，對感果的一種業，感果的這個叫作俱有緣、叫惑。在種子當中呢，比如說這粒種子，有的稻也好、蘋果也好，你老擺在這裡，它會不會發芽？不會！怎麼辦呢？嘿，曬太陽、擺在水裡；如果擺在水裡的話，就是沒有土，它也要發芽呀！是不是這樣啊？就是這樣。然後當然有土的話，更長得很茂盛，沒有土的話，它發了芽不一定長得很好。實際上現在這個地方引發的這個，引發的這個，使前面那個能引之因產生所生果的這個力量是什麼？愛、取，對不對？清楚不清楚？

01'26"

那麼現在我們曉得了，喔！所以這樣。於是，它再下面有一件事情，一百八十五頁

上面，前面這個我們不要去看它了，第三行叫「幾世圓滿」，那整個的現在我們要學的就是在這個地方。說這個前面從因感到果，要經過多少時候，那麼它完成了！「圓滿」就是說，任何一件事情從開頭一直到最後的結果出現，好的也是如此、壞的也是如此。那麼他下面，叫「能引所引支之中間，容有無量劫所間隔」，換句話說，無明、行留下那個種子，留下來這個種子留下來了，那這個種子是不是馬上感果？不一定！這個中間可能經過的時間無量劫，這個無量劫就不曉得什麼時候了，可能非常長。所以他下面說：「或於二世即能生起，無餘世隔」，還有也可能短到什麼？嘿！二世就馬上生起，這個是能引跟所引。下面，「其能生支與所生支二無間隔」，只要這個能生一起來的話，這個所生是一定會感果。

02,47¹¹

那麼到這個地方還是我們迷迷糊糊，啊！說這個宿生哪、什麼東西。現在這個不談，整個地很簡單地把這個十二因緣這一支，再重新整理一下，從我們當仁一念來去觀察這一件事情，當仁一念去觀察這件事情。比如今天晚上我們在這兒聽這個課，啊！聽了很歡喜，然後所以呀——這個當然不是無明相應了，為了使得這個無明相應起見，我們不妨說吧！我今天在這個地方的話，「說書」，不是唱歌噢！說書你們曉得不曉得？這裡大概不大有，我小的時候在那個什麼上海，乃至於北平天——他們說

什麼天橋還是天壇哪，我也弄不清楚，就是說書，說得……啊，什麼、什麼。比如說什麼薛仁貴征東，薛丁山征西，什麼點……什麼唐伯虎、什麼三笑等等，啊！那聽得非常陶醉，就是這樣。

03,45¹¹

欸，這個情況之下，就是這個是無明之行，然後你內心當中就記牢這個概念，回去了！回去了以後，明天不一定再來，是不是這樣呢？所以別的事情如果忙的話，好、好、好！完了以後，這樣。如果說你回去以後，雖然腦筋裡留下這個印象，你就想：「欸，今天晚上這個真有味道啊！好啊！」你越想越美、越想越美！「白天我要上班，晚上非聽不可！」就是這樣。也許你只是想到：「今天這個滿有味道！」這個是什麼？僅止於「愛」。下面剛才「取」的行相大家清楚，對不對？取是什麼？就是說你不是僅僅說覺得這樣，啊，覺得這個越想越有味道、越想越有味道！策動你這個力量來了話，以後你回去想：「明天晚上這個可以不做、那個可以不做，還要去聽！」結果偏偏回去的時候，還有其他的因緣促成你、促成你的話，你第二天非來不可！如果說它不促成還不一定來。

04,51¹¹

這個就是集諦當中的「集、因、緣、生」當中，我這地方順便說一下。這個集一定感果的話，它不僅僅是要集噢！因、集、緣、生，大家還記得不記得有四個，說集諦

四個行相，如果弄不清楚，今天晚上聽一下，大家就很清楚了。「因」就是剛才說的這個能引這支，如果不經過集的話它不一定感果。「集」呢，就是經過了愛緣取所滋潤了以後強大的力量，它一定會生的。可是一一定會生還要什麼？還要一個「緣」，還要助成功它的緣。什麼緣呢？比如說，我今天晚上聽了以後回去說：「我明天一定還要來聽！明天一定還要來聽！」至少要等到明天晚上，對不對？萬一明天晚上忙得不可開交，你不行！所以前面這個因緣沒有了的時候，對不起，這個果不會現起。

0511¹¹

對我們現在來說，儘管你造了一定要感果的力量，可是這一生有很多現世就可以；有很多，比如說我造的這個惡業要投畜生，那這個身體非死不可，這一生不會立刻轉；當然說絕端狀態當中，這一生轉都有可能。再不然，我造了善業，同樣地說造了生天之善業不一定馬上去，造了往生之業不一定馬上去，一定要這一生的壽命完了以後才能去。這個也都在所謂「緣」當中。這個集，這個「因集緣生」就是這樣。所以這個緣，因集緣生當中「緣」哪，往往是有的時候捨掉前面這個什麼？捨掉什麼？就是前面這個以前往業所感的這個，到此為止，然後你這一生所集的有，它再新現起。所以說這個情況是什麼呢？就是說，假定說這個能引的這個概念，經過了這個愛緣取滋潤，一定感果！

0700¹¹

那麼到這個地方，我們曉得，那你只要不取那就不就行了嗎？但是這個愛、取之間的行相很細微，所以真正重要的不是在這個取上面，真正重要的在愛上面。這個話怎麼講呢？這個話怎麼講呢？現在我們不是「常勤觀察」嗎？所以現在它每個地方對我們持戒成否，絕端重要喔！我們一生每一個人，在什麼狀態當中？也可以說以各種不同的情況來說，佛法當中來說就是有一個特別的名詞叫現行——現在的心理行為、心理狀態。分兩方面，一個是每個人自己、自我，我的五官、心識，然後對這個境；或者說我們在這個我們所依靠的這個說依、正，這個依、正互相交涉，產生我們的生命活動的內涵，對不對？這個依報就是我們所對的境界，我們整個的都在這個境界當中。那麼為什麼有這個依、正？這個就是說我們前面的果，這個是以往所感的果，這個果啊——果報。

0831¹¹

那麼在這個十二因緣當中叫作什麼？「識、名色、六入、觸、受」，到這個地方為止，這個包括在生支當中。就是生、生些什麼？就是生這個嘛！生的過程當中，先是這個結生相續的第一剎那，這個叫作入胎識，入胎識，然後這個入胎識盡一生一直永遠在喔！永遠在，並不是單單入胎一剎那。然後下面叫名色，名色當初的時候，就是入胎的時候剛開始的時候沒有東西，就是名色。所以這個十二因緣的圖上面，是名色啊，一條小船，然後幾個人。這個意思是什麼？就是從這一生度到那一生去，它的意思就是這個樣。那個時候，從前一生到那一生，已經從中陰而進到另外一個狀態去了。

可是那個時候它本身也沒有什麼能力活動，而且所對的境界只有兩樣東西，就是一個心理的、一個物質的，這樣。而這個東西也同樣地對我們一生；如果當一念當中的話，當初接觸的時候，你就是說這個心接觸那個物的時候產生的這一念，分不清楚仔細的東西。

09.45¹¹

六入呢，也就是說在這個十二因緣就一生來講的話，慢慢地說這個胎兒成形了，六入了；那麼對我們現在一念當中，就是你這個時候，你眼睛去看、耳朵想這件事，如果耳朵聽的話，你其他的神經都跟著它，換句話說五根跟它相應。平常我們這個意識當中，不是一個獨頭意識跟五俱意識嗎？換句話說，這個六入就是五俱意識都跟它，五俱的話一定跟著第六意識相應的，那個叫作六入。

10.17¹¹

然後觸，下面的感受——受就來了。所以拿我們這個正報去領受這個依報的一切，是不是我們一生都在這個裡邊？我們一生都在這個地方。而這個受有幾種受法——樂受、苦受、捨受。好的東西，哎，歡喜它！不好的東西，苦的！還有呢，說不上來。我們整個的一生當中是不是全部都在這個上頭？這個是盡形壽，實際上盡未來際，盡形壽就在受當中。現在怎麼辦呢？盡形壽不受。怎麼不受法？皈依佛、皈依法、皈依僧。如何不受呢？所以叫「觀受是苦」，就是這個，佛法真正告訴我們的。

11.10¹¹

那麼前面我們觀察，這樣觀！現在呢觀察，原來說當這個境界一現起的時候，你不是要跳出痛苦嗎？要脫離痛苦嗎？那個痛苦的因在哪裡？你要去掉它，真正重要的——釜底抽薪，從因地下手。所以當一對境的時候，你就應該察覺得到，對境的時候來不及了，所以要先學。學了以後內心提持：「嗯，對！」然後你提持了以後當對境的時候：「這下我了解清楚，啊！這一下我可不上你當了！現在我是正皈依法，這是皈依依靠，這是我所依靠之處。」這個「皈」有意思了——白反！以前一片無明不懂得，現在反過地來，這個正確的，這是我正確依靠之處，這個皈依是這樣。所以你證得皈依之後的話，內心當中應該有的量。那麼這個要怎麼辦呢？常勤觀察！觀察是觀察這一個，清楚不清楚？這樣。

12.12¹¹

所以如果說大家如果了解了這個，當然你心裡面很清楚，然後對境的時候就來了！前面我們不是說，整個的修學佛法不外乎什麼？三學。哪三學？戒學、定學、慧學，它或者叫增上戒學、增上定學、增上慧學。戒是捉賊，定是縛——綁住，慧殺；還有呢，論上面就告訴說，戒是破煩惱，定是綁住它，慧把它消滅掉。怎麼綁啊、怎麼破啊？所以在以前說起來很可笑，我自己現在想想，是越想越慚愧、越想越苦惱，但是也很高興。剛出家的時候，總覺得：「唉呀！我定力不夠要學定。」我現在才發現真正修學佛法，戒最重要，這個才是真正重要的根本哪！定之所以要學的話，就是把你

的觀察的力量要能夠延續、增長，這個才要學定。否則的話單單我學定，這個就算你得到了定，如果你沒有智慧的話，那是共外道的。得了八萬四千大劫的非想非非想定，完了以後，還再掉落在生死輪迴當中。你在定當中的八萬四千大劫等一剎那，一模一樣呀！你沒有破煩惱的力量啊！這是我們並不了解。

1344¹¹

所以修學佛法真正重要的是戒，還是智慧，這個戒當中還非要正知見不可。有了這個，然後定這是絕端重要。所以這個經上面說得很清楚，這個像什麼？燈籠一樣，你單單這個燈在風中，風燭當中啊——我們在無始的無明這個強大的境風當中，你沒有定，對不起，這個戒沒有用，所以要學定。現在我們不要正確的知見去學定，對不起，這個定很可惜啊！得定非常難，結果忘記掉把那個定用在最好的地方去的話，這是個大浪費！你了解了這一點，這個定是無價之寶；不了解這一點，這個定真是個大浪費。對不對？大家想想看！所以這個叫定，是說共外道的，而這個戒跟慧，這個才是不共的佛法，這是我們應該清楚的。

1438¹¹

所以現在這地方不管你用什麼，用四諦去觀察也可以，用十二因緣去觀察也可以，用戒來說也可以，用三十七道品也可以，說來說去一件事情——你內心當中一

起，曉得是什麼。不過從戒上面說，它是從根本地方告訴你：哪！你要戒些什麼啊！這個是真正的觀察啊！為什麼叫「違皆制犯」呢？他不是說嗎？化教只講一個道理聽懂了就算了；制教的話，對不起欸，你照著去做有無量的功德，如果你不照著去做的話，你是不是隨順著無明又走啦！隨順無明走嘛，當然嘛！你要曉得這個心體的一念本身，不是那樣、就是這樣。所以他前面告訴我們幾世圓滿哪？就是這個樣子！快則二世、慢則三世，整個的都在這個上頭，一切法界一切有情一生都在什麼？受支當中，這個果報當中。

1536¹¹

那麼我們凡夫並不了解這個真實的內涵，所以一定是隨順著無明——集諦，就這樣去做！所以當這個境界現起的時候，你一定不了解的話，以愛支相應。所謂愛支相應的產生的就是什麼？不離愛、乖離愛，另外跟捨受相應的；不離愛——貪，乖離愛——瞋，捨受相應的——癡，就是這個！現在學佛的人了解了這個，那所以這個正知見是知這一個、見這一個，所以觀察是觀察這一個。所以前面不是說「智人初受歸時，專心緣此」，啊！原來這樣，那我現在了解了！以前我上了這個大當，想不到這個專門騙我，現在不受它騙！境界還是境界，可是這個境界現起的時候——到此為止。

1631¹¹

所以說，到受支為止它是前面一重因果，這是我們莫可奈何的；而現在的起心動

念的愛支，這個是將來之因，我們真正的努力從這個地方努力起的。所以他教我們四念處啊！「受是苦」。那為什麼「身不淨」擺在第一呢？那我們最難放得下的就是這個，在你沒有正確了解佛法之前，先告訴你這個，讓它放下來，主要的整個的中心就在那個受支上面。那為什麼受支呢？它就告訴我們「法無常」，這個是它的根源。這個四念處這個地方不談。

17,09¹¹

所以我們了解了這個以後的話，那了解了：喔，正知見是升沉樞紐，可是這個正知見本身要怎麼？要如法行持，所以行才對。那為什麼要戒呢？你同樣的行，得了戒以後的話，同樣的行，得到的功德是無量無邊，善法的話非常有限，這個是兩個的根本差別，這是兩個絕對根本的差別！所以說快則是兩世圓滿。兩世圓滿為什麼？也就是你一直在這個什麼？一直增長這個，增長染污之業，把這個增長嘛就兩世圓滿，圓滿這個染污的痛苦。現在戒法，你把握住這一段話，就這個增長，這個是它最重要的！

18,00¹¹

這是我們在這個地方所應該的，如果大家了解了，真的了解了這個道理以後的話，天下我相信沒有一個人例外的，要嘛他是白癡不懂，只要腦筋有腦筋的人哪，沒有一個人例外的，他一定說只有修行好。當然實際上因為這個無始的無明的力量還很

強盛，所以我有一天跟大家說過，真正的能不能修行，關鍵在哪裡？在懺悔。你了解了以後，那個時候還有一樣東西擋住——這個現行的力量非常強盛，如果這個現行不破的話，對不起，現在滿好啊，回頭沒有用！原因是因為你現在的始終都在受、想兩支當中，那個行不相應；行是無明相應的這個現行當中，整個地被它掩蓋住了。

18,56¹¹

關於這個部分不細講，至少今天告訴我們說，現在我們應該的皈依、應該做的事情是怎麼個做法，大家清楚不清楚？但願這個地方的話，每個人好好地認真地去，不是說我們馬上得到它，至少你弄懂了以後，將來我們沒有一個人例外的，這一生絕對有希望！同樣地，念佛，念佛為什麼說戒最穩呢？因為念佛的只得皈依之體，念佛來再加上那個五戒的話，那當然決定、決定……你懂得了這個道理是念佛的話，得到皈依之體，皈依之體本身的話它可以保證不墮落，但是不一定保證往生。你得到了戒以後的話，這個功德又不一樣。所以皈依之體叫作有善而無戒，後面戒的話，戒跟善是有完全不一樣的內涵在，你立刻就比出來。所以真正講到那個制教當中，換句話說如理如量出來的話，就像大家算錢一樣，不是說很值錢，你那個值錢到底一萬還是一千萬、還是一百萬啊？他每個地方很清楚、很明白地，這個質、量沒有一點含糊，這個今天晚上簡單介紹這個概念。下面還有一些，慢慢、慢慢地要一步一步地來說的。

第六項 料簡

^{20,25ⁿ} 那麼再看第六項料簡。這個料簡比較簡單，所以今天晚上就把那個三歸那一段講完。料簡最後一個，就是說怕大家又混雜、弄不清楚，再簡單地重新地把它仔細地抉擇簡別一下。

^{20,44ⁿ} 《羯磨》註云：「此但受歸法，無有戒法。故《母論》云：三歸下有所加得歸及戒，若無加者，有歸無戒。」

說前面講的，就是歸法——三皈依沒有戒。那麼這個《毗尼母論》上面就告訴我們：三歸下面還「有所加」，那就得戒。比如說：「我某某，我弟子日常盡形壽皈依佛，為『幾』分優婆塞。」你們如果受戒的人曉得，對不對？為少分，或者一分，什麼少分、多分、滿分，大家記得不記得？這個「有所加」是加這一個。如果說加一分，那你就是一分優婆塞，得了一戒，多分就是得了四戒，滿分得了五戒。如果沒有這個，那就是什麼？就只有歸，沒有戒。下面說這個。

^{21,53ⁿ} 《業疏》云：「《多論》。問：稱於佛法不稱僧者，乃至互少，得成歸否？答：不成

受也。」《濟緣》釋云：「乃至互少謂但稱佛而不稱法，或稱法僧而不稱佛。」

那麼他又有個問答簡別，說：假定說我們單稱佛、法不稱僧，不一定說，「乃至互少」，換句話說也許少了一個僧、也許少了一個法、也許少了一個佛，三者當中任少了一個得不得呢？不得！

^{21,28ⁿ} 這裡對我們有一個特別重要的概念。大家記得不記得滿益大師說的一句話，也許你們並不一定了解，因為到後來，這個佛法慢慢地衰頹了，所以往往在家人也好、出家人也好，大家都做得不一定能夠如法。也許是這個出家的法師不如法，也許出家的法師很如法，這個在家的那個居士不一定了解得清楚，乃至於有種種的誤解什麼等等；教也許也不一定教清楚，學也不一定學得好。所以平常的時候，我們有一種情形——說要嘛全不懂，懂了以後覺得「啊！佛很了不起；法也好；僧，嗯……」下面「嗯」是什麼，那就不去管它。至少對我當年也是如此，自己究竟怎麼樣，自己不知道。我尤其是慚愧，因為我是個專業人員都做不到，所以我在這裡不敢要求你們，但是這個道理我一定要說得清楚。

^{23,37ⁿ} 所以往往覺得佛是要仰望的、尊敬的，法是要學的，僧嘛，嗯，慢慢再說。對不起，這個不行，這個不可能！僧是什麼？僧團，是盡法界一切跟這個相應的這種行持

者，乃至於他那個形相都是。所以蕩益大師那時候說，你不可以這樣的話，你不能說：「哦！歸依某人。」這個錯了！假如你歸依某人，倒不如說「歸依佛、皈依法、結交一大德可爾！」結交一個大德，結交了某一位法師，不是皈依三寶。這個清楚不清楚？

2414¹¹

所以個人的緣是不盡相同，比如說，我是現在學戒的，那我覺得哪一個戒最了不起，噢，說弘一大師、慈舟大師，那我皈依他。我念佛的，那我皈依印光大師；我參禪的，找虛雲老和尚；學教的，太虛大師。那沒關係！可是他每一個所真正地皈依的僧是什麼？盡法界統統包含在裡頭！我們要了解，由於這個法師——那一位特別相應的，指導你從這個地方進去。進去的門是不同，你要學的內涵是圓滿的，我們絕對不能因地當中先把這個把它弄壞，這個清楚不清楚？所以這個是我們眼前應該了解的一個事情。所以他下面，這個所有說的都無非是這個。

25107¹¹

《業疏》又云：「又問：得從三師各受一歸否？答：不得。」

而且也不可以從三師，這哪有從三師，這不能分開的！尤其是在《涅槃》上面說得很清楚，就像戒法一樣，言有次第，是行不前後的，隨成一行，四義整足。現在這

個地方，隨成一行，三義整足——佛、法、僧絕對整足。所以你不可能跑到這個地方皈依一個、那個地方……這個不行！

25139¹¹

《濟緣》釋云：「三師各受答不得者，人法俱異故。」

既然分開來的話，當然不行。我這地方舉一個比喻來說，比如隨便說鋼筋混凝土，那一定是鋼筋、混凝土、模板，然後水泥倒下去；現在呢鋼筋放在這裡，模板放在那地方，水倒在那地方，這怎麼一回事啊？當然不行啊！說那個米、水、火要擺在一塊兒，那這個燒成飯哪！米在米店裡，水在水廠當中，柴火在炭行，三樣有了，行嗎？這是說笑話，但是也是事實，我們要了解。所以前面說具儀、對境、作法，一點不能錯。再下面：

26125¹¹

《業疏》又云：「又問：得一年半受否？答：得隨日多少受三歸也。」《濟緣》釋云：「彼宗五八局時，三歸通故。」

那麼又有一個人問，說：「它不是盡形壽？那我這麼不是這樣盡形壽，可以嗎？」說：「可以！」這個可以，他下面有一個解釋：「彼宗五八局時，三歸通故。」這個有不同的說法後面會……這個薩婆多宗（實法宗）一種說法，成實宗一種

說法。《四分律》是成實的，但是後面它兩樣東西都列在那裡。至於說為什麼這樣，那到後面我會詳細說明，所以關於這個部分還留到後頭，留到後頭。否則的話，我們說：欸，那裡怎麼說的；那裡萬一不這麼說，怎麼辦呢？後面了解了以後你「用捨任緣」，哪一個都好，只要用對！

²⁷¹²⁹¹《業疏》云：「五趣為言皆得受也。除報重者，自餘山間空遠輕繫地獄皆成三歸。除不解者。」

那麼說，這個受三歸啊，「五趣」，換句話說，這個我們六道當中把修羅除外，也可以說把那個修羅加在天道當中，所以或者叫六道、或者叫五趣，整個三界之內都可以受。不過有一類，「報重」，這個報重的不行！什麼是報重的呢？地獄當中那絕端痛苦，對不起，他那心智非常地，在這個絕端的、絕大的苦受當中。還有呢，畜生牠那非常癡重，其實人，每一道都是這樣的喔！同樣的畜生當中，如果說龍屬於畜生一道，可是龍絕對可以，乃至於鬼趣當中有很多也可以。天趣，天趣的報重的就是無色天，啊！那個心識絕對不可以；然後欲界天的，他那享樂享得太痛快的話也不一定。

²⁸¹⁴⁶¹所以下面的「自餘山間空遠輕繫地獄皆成三歸」，那個是不同的地方，山間的話通常指什麼？指鬼道，然後呢指乃至於畜生等等，這樣；空——天空當中、遠處；輕繫的話，他只要並沒有很嚴重的，對這個對於前面說的報重來說，他那個繫縛比較輕一點，乃至於地獄裡邊也可以。不過有一個——「不解」，如果了解，不行。注意！這個地方的了解前面已經說過，不是說，哦，說一些文字了解，是內涵，內在的這個內涵相應。

²⁹¹³⁰¹《濟緣》釋云：「修羅遍在五道故但云五趣。除報重者別簡下趣，以人天二趣自可受故。文舉輕獄，鬼畜類知。除不解者通簡五趣，以人天不解亦不成故。」

那這個很容易懂，就算人天道當中，如果你不了解還是不行！好，那麼到今天為止的話，三歸部分講完。好，今天就到這裡。



南山律在家備覽略編手抄稿

一九九二年版

第
19
卷

南山律在家備覽略編手抄稿 一九九一年版

第十九卷·A面

00:04”

今天我們再繼續下去。昨天講完了以後有一些問題，那麼這個問題我簡單說一下。說得歸依之體怎麼守護不失——怎麼守護，使得它不失去？還有呢，說發了業體以後，一發續現，不假緣辦；那麼前面說不假緣辦，為什麼還要勵力去防護？

00:52”

我想關於這個問題，因為昨天我引用《菩提道次第廣論》上頭，來說明這個歸依體的內涵，不過在座的很多人容或對《廣論》的內涵不很清楚，因此聽了以後，不但沒有幫助可能更模糊。所以今天重新再簡單地介紹一下，為什麼歸依有這麼大殊勝的功德，為什麼歸依了以後能夠不墮惡道——小的，好的呢，乃至於生生增上，從此成佛，當然中間包括可以往生。那麼這個今天仔細地再說一說。

02:14”

現在請大家翻開《南山律在家備覽》，翻到十八頁，同時《菩提道次第廣論》那個書也放在旁邊，《菩提道次第廣論》是一百八十四頁。《南山在家備覽》我們繼續看

這個十八頁的最後一段倒數第四行。《業疏》云「《多論》曰：言三歸者以何為性？」那麼這個就是說明三歸的體性，已經昨天說過了，所以我今天簡單一點。

03.16"
下面看《濟緣》解釋，「引問中。性即是體。」那麼這個《濟緣記》的解釋就是把這個消一下文，「性」就是體性。這個話什麼意思呢？也就是說，三歸已，那個三歸依的特徵，或者從它的行相來看叫特徵，它的本體、它的功效，換句話說我們應該了解這一個。那麼他為什麼要提出這樣的問題來呢？我想這是一個重要的關鍵，經論上面曾經說，是佛弟子還是不是佛弟子，或者說內外道的差別，標準是得歸依與否，得了歸依就是佛弟子，不得歸依是外道。這個得啊，很有意思，「得」歸依，說歸依是有一樣東西一樣，那麼通常我們就說得歸依體，當然這是說明它有一個內涵。那麼到底這個內涵是什麼樣呢？我們不大清楚，所以他這裡問啦，說以什麼為性？它的特徵、它的本體呢？這樣。

04.54"
至於它的功效我們前面已經說過，今天也重新溫習一下。說「歸依福有色，三界器猶狹，如大海水藏，非握而能量」，說歸依這個內涵得到的福德果報，假定有形色可以看得見的話，假定有形色可以裝得下的話，比如說那我們說這裡，你有多少鈔票放在那

保險櫃裡，然後呢你有多少金銀財寶放在這個首飾盒裡面，那麼有這個容器。說現在那個歸依所得的福德，假定是有一個實質的東西，用一個容器來裝，那麼拿什麼容器呢？拿三界——欲界、色界、無色界，換句話說，把我們這個三千大千世界作為一個容器，來裝我們歸依所得到的這個福德果報的話，完全沒辦法裝。這個像什麼？像大海水這麼多。這個大海水我們用什麼？用那個手捧起來去衡量它，換句話說這個簡直是多得不得了！既然這三歸有這麼大的福報，那我們還要很認真地去追尋一下，到底它的內涵是什麼。所以這一段為什麼用這個問答來解釋，就是讓我們要了解得清楚啊！那麼看下去。

06.55"
「有論者言」，這個有論者就是造論者，這種造論者不是菩薩、就是祖師，儘管他因地當中顯出來的不一定是這麼——像印度當年很多都是聲聞乘的聖者，所以說這個裡邊哪，密了這個菩薩，然後呢外現那個聲聞相這樣的這種大師，這個論者他並沒有確定指哪一個。那麼下面這個解釋，這個裡邊「言教無教性。此就所發教之業，從體明性故。若淳重心，有無教也。」一段。「無教者。此明業體一發續現，不假緣辦，無由教示方有成用，即體任運能酬來世，故云無教。」這是第二段。「今時經論多云無作，義例同也。」第三段。

08.12"
下面「《濟緣》釋云」，來解釋。「引問中。性即是體。」這個說過了，下面

看「解中三」，那麼這個「解」就是回答上面這個問題，《多論》三歸以什麼體性呢？來回答它。分三部分，哪三部分呢？第一個「初正定體」，正式地來確定這個體的內涵，第一段。那麼第二段我們看那十九頁，十九頁第一行中間斷掉的，「無教者下二」，這是第二段，第二段什麼？「釋名」。第三段呢，這個十九頁第二行過去，「今下三會異」，分三部分。

10108¹⁰

那麼這個三部分什麼意思呢？再說一下。第一個回答這個問題來，換句話說就告訴你、回答你、解答你這個問題分三部分。第一個你的問題是問什麼？三歸以什麼為體性呢？他正確地、正式地確定三歸的體是什麼，這樣，所以這個提出這個名字。可是這個名字的內涵我們不了解，所以第二個解釋這個名字，經過了解釋這個名字我們就了解，哦！說這個三歸體這個名字所指的內涵是什麼；所謂指的內涵就是我們得到的東西。那麼第三個呢，叫「會異」，就是在不同的經論上面它用不同的名字，名字雖然不同，內涵是一個，現在這裡來會通它。以後你學經論，一看曉得它是什麼，你了解了可以照著經論上頭的去行持，得到它的好處。所以分成三段。

10108¹¹

那麼三段第一個就是正定體來解，「初正定體」，正式地，「教無教性」。哪！

就是這句話，它這個三歸之體是什麼呢？「教、無教」就是它的特性。這個教無教昨天已經說過了，教就是佛以及菩薩、祖師留下來的經教，經過這個僧伽按照著佛所說的內涵——這個按照要兩點哦，這個我們要了解的。第一個文字所指的內涵，通常這一部分叫作教量；然後這個文字所指的內涵經過他自己的修持體驗，確實有所領會悟證，這個叫證量，很重要！

1121¹¹

那麼這個教證二量我舉一個例子，譬如說我們中國很多禪宗的祖師，欸，同樣地你講一句話，講完了就講完了，跑到他手上完全不一樣。我想我們大家都看過禪宗的公案吧！講空，你講的是空，空了半天，空話；他講的空有一種驗證，這樣。然後念佛吧！你講說念佛一心不亂、什麼信願具足，他不一定講，可是念的時候功夫就是到一心不亂，就是到信願具足，臨終的時候先告訴你：啊！什麼時候我要去囉！然後坐得穩如泰山，燒出多少舍利，那就是有教證二量具足，這是我們要了解的。

12108¹¹

所以這個教不是說文字通了就可以喔！因為他教，然後我們領會，領會了以後呢照著去做，這個叫作「作」。對老師來告訴我們的叫「教」，那麼我們學生跟著他去學，照著他如理如量地行的話叫作「作」，這昨天已經解釋過了。換句話說或者叫教、無教性，或者叫作、無作，這個是它的性。那麼經過了前面的教以後，然後你如理地

照著去行持去作，這個造作了以後有一種業體留下來，這個業體本身這個叫無教，它有一個特性。這個無教是什麼呢？這是一種特性。所以這個文字先解釋，也許還並不太了解，我們繼續再下去。

1307¹¹

說「彼論續云」，這個論上面告訴我們，「受三歸時胡跪合掌，口說三歸，是身口教」。有一個小註的註解，說什麼叫教呢？受三歸的時候，當然前面還要事先了解它的內涵等等，在我們學《廣論》的時候，前面一定要講教法，了解了教法以後才講儀軌，是吧？所以你不了解之前，講儀軌也沒有用。反過來下面，正受五戒的時候，他也說先也說明這個道理，先要預先練習，然後還要懺悔，這個都要事先準備喲！準備好了，到那時候再到壇上，然後再這個是具儀、對境、作法，還記得不記得？必須經過這種種種的條件。那麼受三歸的時候跪在那裡，然後至誠恭敬地頂禮，那個是「身」；那麼然後跟著師長，師長說——他傳給你，我們也跟著他說：「我弟子某某盡形壽歸依佛、歸依法、歸依僧。」這是「口」說。從老師告訴弟子來說叫「教」，從弟子本身按照著這個僧伽師長如法地去說，這個叫作「作」，這個叫作「身口教」或者身口作，所作性。

1445¹¹

然後呢作的時候「若淳重心」，作的時候並不是只是嘴巴上面跟他唸一遍，通常

我們說鸚鵡學語，那沒有什麼多大的意思。而現在呢，了解它的真實的內涵，於是一心一意心裡想：啊！這個正是我要的啊！我是無始生死以來淪落在這個痛苦當中，就是不了解呀！只能跟無明相應，現在了解了，我無論如何不再失去它呀！就像苦海當中已經吃盡了苦頭，忽然有個救命圈，你全部精神去抓住它，這種心情。所以這個淳重！這個心情是什麼？這個時候——無教，作這件事情，那麼這樣的話就是「有身口無教」。

1539¹¹

為什麼不說心無教而叫身口無教呢？因為這個論本身是什麼？《薩婆多論》上頭的，《薩婆多論》是次第上來最基本、最基礎的，它講那個都講得不透徹、不究竟、不圓滿。就像我們小學念書一樣，它學加減乘除，小學的加減乘除它的目標是幹什麼？要你深入中學、大學，一步一步上去，然後呢學了這個數學，可以解決所有的世間各式各樣的問題。小則說我們要造一個房子、要造一部汽車、作那個生意，乃至天文上面無所不能解決的這些問題。但是在小學裡面，你告訴他學了這個數學這樣的話，他聽了暈頭腦脹不曉得這些什麼。怎麼辦？老師就告訴你：「這個叫什麼？」「一。」「這個叫什麼？」「一。」「兩個加起來多少？」「二。喔，我知道了！」也許他還糊裡糊塗弄不清楚，他說不定會問：「欸，你看見你爸爸抽不抽菸？」「抽。」「那麼這個——一根香菸。」他假定不抽菸，他問他：「欸，你哥哥吃不吃糖？」譬如這麼說啦！「對呀！那麼這個棒棒糖。」

16159¹¹

實際上這個真正的加減乘除的意義只限於這個嗎？當然不是！不過這個地方說明什麼呢？說明就是初開始的時候，他不能深入裡面的內涵，所以他說身口無教，實際上真正的無教不在身口。那麼這一部分到下面辨別這個戒體的時候，他會說得非常清楚。現在這個地方，我們不講戒體，叫無作之體，如果這個是歸依的話，歸依體，然後呢受戒的五戒是五戒的戒體，八關齋戒，乃至於沙彌、比丘、菩薩，都是同樣的體，實際上就是我們的心體。

17148¹¹

那麼關於這個體，容或我們在座的諸位大家並沒有體會到。所以說舉一個我們體會得到的，好事體會不到，壞事卻人人體會得到。假定我們遇見一個不如理想的事情，譬如我們今天大家很高興興地在那裡聽經，有一個人跑得來，把我們這裡這整個的氣氛破壞掉了，當然在聽經他們不會亂來。譬如今天過年我們正在這慶祝很盛大，突然之間一個強盜跑進來，啊！這時跑得來拿著個手槍，把我們身上所有的金銀財寶都搶走掉了，首飾等等的，每一個人穿戴得盛裝。結果你心目當中幹什麼？你心裡面就想盡辦法要把他抓到，對不對？就是這種。於是你以後看見這個人，你想：欸！就是他。再不然碰見這種情況你會很警惕。事情已經過去掉了，這個強盜跑到這個地方，說不定你到那時候起反抗，他要跟你打架，把你弄傷了，諸如此類。於是你

這個心裡面一心一意要抓到他，這樣的情況。

19102¹¹

反正我們做任何一件事情，都內心當中留下一個影響，但是這個影響有深、有淺。淺的比如我們在這裡，外面有一個人經過了，你看了一眼，欸，對呀！好像有個人經過了，但是你記不住，這個為什麼記不住呢？因為你心裡面是很輕浮地過去。現在這個人是這樣的一個情況，使得你心目當中產生什麼？非常嚴重的一個激烈的狀態，對不對？所以這種心理叫淳重心。如果說有這樣的話，你內心當中會記得非常牢、非常牢。那麼現在呢，我們如實地了解歸依對我們這樣的重大的好處，於是我們一心一意去求，這個淳重心就能夠產生一個影響，這個留在我們的心裡面。這個留在心裡的影響，它自然而然遇緣它會有一種作用，這個叫作無教，這個意思。

20111¹¹

「此就等者疏家斷也。」那麼換句話說，他正式地把那個體性說明，就這一句話——教無教。前面這個《業疏》不是說：「有論者言，教無教性。」「此就所發教之業體」，那是疏家，疏家是誰呢？就是現在這裡是南山道宣律祖。而這個裡邊的意思是什麼意思？回答、解答這個問題的是那些印度的那些大祖師，那些大祖師啊，小乘的通常都是羅漢，大乘的是菩薩，這樣，所以他們造的叫作論，那麼告訴我們是「教無教性」。這個我們還是不清楚，所以再下面，那是祖師們，現在這個解釋的祖師這個地方

叫疏家，他就是著疏的那個，誰？南山道宣律祖。就說這是什麼？「所發教之業，從體明性故。」教是什麼？就是「能發」，由於他告訴我們的道理所以啟發我們這個。「由教發得無教，故云所發教之業」，由於前面的告訴我們這個道理，於是啟發我們內心當中留下來的這個影響力量，這個叫所發教之業。這個業就是一種力量，我們做任何事情有一種力，有的業是非常強有力的，有的業沒有力量。

2153¹¹

那剛才的比喻當中，有個人走過來你看他一眼，你做任何一個行為、任何一個動作這是一個業。可是有的業是無記業，無記就是說不出是善是惡，很弱，有這麼一點影響，沒有真實的深刻的影子。那麼現在這種呢，有很深刻的、深刻的影響這個叫作無教。這個特徵、這個性就是這個特性。現在這個心裡的行為雖然無形的，這個我們人人感受得到。我想這是不用解釋，如果說你們不了解，你們回去隨便舉一個例子就可以。

22138¹¹

在這個地方我為了使大家確實明白起見，昨天晚上也說過，今天晚上再說一遍。對我們現在影響最深的——男女、飲食，現在金錢什麼等等。也許有很多年紀輕一點還在學校裡面，好像我們並沒有做過事情，所以金錢容或影響不深，但是飲食這個影響最深。儘管現在不吃，隨便我一講的話，大家口水咕嚕咕嚕就在那兒會……。如果說

今天晚上到了個吃晚飯的時間，我們沒有吃，現在偏偏還在那兒講，偏偏又講到一個很美味的東西，大家是不是咕嚕咕嚕口水直流啊？並沒有告訴你什麼，你就會受這個影響。為什麼？因為無始以來有這樣這個作，就是行為，所以留下來心裡這種影響。拿、拿不出來，但是人人很清楚明白地會感受到，不但感受得到，它會推動一種力量就會讓你去——唉呀！你難受得坐在那兒直坐不住，就想去找東西吃。所以現在這個地方說無教之前，由教告訴你，然後你照著去做，剩下來的這個，再沒有告訴你什麼，可是它有這樣的一個內涵，留在我們的這個認識的心識當中，這個就是——這一部分就是什麼？就是說第一個「正定體」，正式的。

24109¹¹

下面解釋「無教者」。無教者就是前面說，「無教者。此明業體一發續現，不假緣辦，無由教示方有成用，即體任運能酬來世，故云無教。」這個解釋。前面這個其實我剛才已經把那個教無教已經解釋了，那麼但是有一樣東西並沒有說明的——一發。什麼叫一發呢？就是「初念」。「發」，這個是一個重要的關鍵，有很多沒有發，現在這個地方發了。什麼是發？什麼是不發？發的是什麼？就發的這個無教之性，有很多不發的，那就沒什麼話說了。怎麼才發？淳重心。換句話說，如果你有這種淳重心的話，淳就是樸，就是專心貫注在這個上面，沒有一點雜念，沒有想其他的事情。這個念頭啊，非常認真、非常殷切，所以這個心力非常地重大、厚重，這樣的心情。

那麼這麼一來，於是內心當中全部貫注在這個上頭，這個叫一發，所以說初念。「續現」呢？發了以後啊，它後面繼續地來，繼續地來，就第二念。

25146¹¹
說「教猶使也」，教是告訴你；然後「非教使之然」，這個無教啊，不要再告訴你，不要再告訴你，只要發了以後它後面繼續來的，不要再來告訴你，它自然而然任運，自然而然就是酬因感果。什麼叫酬因感果呢？這個也解釋一下。

26144¹¹
昨天我解釋兩個名字，一個叫願體，一個叫隨行。願就是願望的願，這個願望本身下面有個體，就是體性的體；隨行呢，跟隨的隨，行為的行。那麼什麼叫願體、隨行呢？我們不是聽見了：喔！有三歸這件事情，三歸這麼好啊！是不是大家都願望要得到它？要得到它！那麼現在這個僧伽、僧寶就告訴我們，或者是我們的師父什麼，他告訴你這樣、這樣。「喔，這樣啊！」於是我一心一意地願求，如法如量地這樣去願求，這個就是前面所謂的作法等等。所以根據師長教來說叫作「教」，根據我自己的行為叫作「作」，然後呢這個時候才發。一發，發了以後有了這個體了，有了這個體，換句話說剛才說的，這內心當中就有一種影響力量，那麼這個影響力量，它自然而然遇緣它就——欸，起來了。起來了以後根據這個願的行為，跟沒有願的行為不一樣，

這個不一樣的行為自然感的果也就不一樣，所以這個說「任運自然酬因感果」。我要詳細解釋的就這幾句話。

271501¹¹
那麼最後呢先說完了，因為「會異」這個很容易，所以不妨這裡先解釋一下。「今下三」，今下就是前面說，「今時經論多云無作，義例同也。」現在的經論上面再用這個教無教，現在的經論上叫什麼？作無作。所以說「《善生》《成論》《雜心》等」，這些經上面有另外的不同的名詞，普通一般我們現在說無作教體、無作教體。

28124¹¹
所以這個前面的文字解釋清楚了，那麼現在要說的就是任運能夠酬因感果，這個這裡仔細地解釋一下。那麼昨天解釋的時候，我們引用《廣論》上面的十二因緣那個，今天同樣地再把十二因緣重新溫習一下。其實不一定用十二因緣，我們可以用任何一個我們所了解的，用業也可以，然後呢用四諦也可以，用十二因緣也可以，不過十二因緣說的這個內涵最透徹、最清楚。那麼這個地方呢，今天黑板上面寫了十二因緣的各支，十二因緣是無明、行、識、名色、六入、觸、受、愛、取、有……。那麼這個十二因緣實際上呢，我們流轉生死的整個的怎麼從前一生，到這一生，到下一生，這個三世因果的關係。乃至於怎麼從前一念，到現在一念，到下一念。

南山律在家備覽略編手抄稿 一九九一年版

第十九卷·B面

00'03"¹¹
從一念來說，從前念、此念、下一念；從一生來說前生、此生、下生；從一件事情上來說，這件事情之前做些什麼，現在做這件事情，再這件事情完了以後要做些什麼，這樣。整個地我們人、每一個有情，在輪迴相續當中，三世的流轉次第就是這個。

00'28"¹¹
他為什麼會在這地方流轉？有的人好、有的人壞，有的人不但好，好得還跳出輪迴，有的人雖然好，跳不出輪迴，關鍵何在？現在我們這裡不講輪迴跳出跳不出，是講苦，為什麼有的人我們能夠解脫苦，有的人不能解脫苦？前面我們了解的，一切都是業來決定，你造了什麼業那麼感什麼果。那麼這個業有不同的名字叫作行業、果報，在十二因緣當中，無明、行，「行」是業，然後愛、取、有，「有」是業，這樣，這一個兩個是業。通常為什麼會造業呢？因為有煩惱、有惑。那麼十二因緣當中什麼是煩惱、什麼是惑呢？無明是煩惱、是惑，愛、取是煩惱、是惑。所以除了這個無明、愛、取的煩惱，跟行、跟有是業以外，下面的其他的七支都是果報，都是果報。惑、業、

果或者苦，那自然而然永遠在流轉。

02.01¹¹

那麼為什麼這樣流轉的呢？在這地方講一講。先了解了怎麼流轉，然後我們了解了歸依，為什麼要歸依？歸依了以後為什麼能夠不流轉？或者就算流轉的時候，你能夠把握得住，你可以自己主動地要選取你要走的路，實際上我們整個的佛法的內涵都在這裡。那麼這個今天晚上把它重新解釋一下。無明是我們大家了解的，對事實的真相並不認識。那麼事實的真相是什麼呢？凡是任何一件事情都有它的因果關係：為什麼這樣，因為有它的這樣的原因，所以產生這樣的結果。可是這個原因跟結果之間，真實的內涵我們並不清楚。儘管現在我們大家信「啊！有因有果。」但是什麼因感什麼果你知道嗎？不知道！只有一個人能夠究竟圓滿知道的——佛；菩薩能夠認識相當部分，可是究竟的不圓滿。這第一個我們不了解的、不清楚的。

03.27¹¹

其次為什麼是有這個因果呢？天下的很多事情為什麼有因果呢？因為我們以為天下有實在的東西，這樣，所以執著，或者執著有個人有個實在的自體，或者法有一個，原來這個並沒有，一切都是空，這樣。或者說它空性——說它空我們往往有誤解，或叫實相，或者叫法界，名詞是各式各樣的。這個空性到底是什麼，那更是我們

莫名其妙，或者叫第一義諦，或者叫什麼，這一些各式各樣的名詞都不是我們了解的。

04.08¹¹

其實就眼前的太多事情來說，我們的確並不了解，就像為什麼吃的飯會營養，就是這樣，我們也不了解；醫生雖然告訴我們，我們只了解一部分，這樣，所以這個叫作無明。無明真正地廣泛地來說，所有的現象都不了解。那麼歸納起來有兩類：第一個它的特徵是什麼，我們不了解，特徵叫作實相、空性；因為它一切法內涵都是空的，所以現起，都是看它什麼因緣，它就現起什麼果報。這兩點我們不知道。

04.49¹¹

如果你了解了以後，我們的作法就不太一樣；不了解，我們的作法就不一樣。這個話怎麼講？那麼我隨便舉一個例子，大家很容易。譬如平常我們說叫我們忍、忍、忍，這個忍真不容易！往往說：「這個人太不合理，叫我忍，忍無可忍！」好像不應該的這樣。再不然說你忍了，他跑到你頭上來更糟糕。假定你了解了業了以後——他為什麼不找別人來找我？欸，如果說你前面宿生沒有跟他相關的業，他不會來找你。現在我們了解了以後，就是發生這樣的一個關係，你有多少傷害他，他這一世就要來找你，就是這樣。如果了解了這一點的話，他來了嘛還他的債，應該的嘛！你自然而然就不會發脾氣，你不但發脾氣還覺得對不起他咧！可是我們並不了解，我們並不是這樣做，世間的一切一切現象都是這個樣。

05.49¹¹

所以說因為無明，所以你這個後面就有種種的行，實際上這個無明、行並不那麼簡單，我只是說讓我們易於了解起見，了解你無明就有行，有了行以後就留下了一個什麼？一種心理上的影響力量，這個影響力量叫識種子，它就會引發以後的這個繼續向這個方向去的。譬如說，我們隨便看見一個人，因為我們並不了解該怎麼處理這件事情，所以我跟他之間彼此間或者是好的、壞的。因為有這個好壞的行為，所以下次自然而然雖然這件事情過去了，可是我會記得：嗯！今天這個人啊罵了我一下，為什麼莫名其妙罵我？或者這個人幫了我一下，哎，我覺得這個人很好；或者無關緊要地看見了這個人。不外乎貪瞋癡三種狀態，造這個業，跟貪相應的是你喜好的業，跟瞋相應的反之，所以對你腦筋當中留下一個影響，這個就是識留下來的種子，這是我們平常能體會得到的。

06.59¹¹

雖然留下來這個影響力量以後，但是不是會……究竟這個影響力量究竟是什麼樣？不一定。然後呢下面還要什麼？下一次如果再有因緣又遇見了以後，又遇見了以後，那個時候第二次。譬如說第一次來了以後那碰見陌生人，他幫了一個忙，過去是過去了，我心裡想：哎呀！這個人怎麼幫我忙，這個人我實在覺得心裡很感激他！感激，過去事情已經過去掉，算了。下一次又遇緣哪，又遇見了，遇見了他或者又幫我忙，或者我主動地感謝他。這是為什麼？都是基於……這個第二次的這個情緒產生，通常叫作愛、取。

07.47¹¹

然後呢這個「愛」的形式就是，這個十二支當中是無明、行、識、名色、六入、觸、受，受就是這個感受，一境界又現起了以後啊，你對這個情況。我再解釋這個十二因緣，重新再解釋一下，這個換句話說，無明、行之識怎麼樣才能夠成果的，你一定要了解這個特徵，那麼其他的仔細的內容，我倒的確沒辦法在這個時間當中講。我再說一下，當這個心裡面認識作用留下來了以後的話，下次又遇緣，下一次不一定什麼時候，說不定這個下一次是下一剎那，我馬上記得：欸，這個人怎麼幫我忙，我會繼續努力。或者這件事情過去了以後，嗯，第二次又碰到他，第二次碰到也許是偶然地碰到，也許你主動找他或者他來找你，那都沒關係，不過這個我們都可以體會得到的。所以因為這個好的關係，或者他加強他對你的這種幫助，使我引發，或者是我自己本身內心當中，總是這種都是跟這個愛支相應。愛支意思，對你好的，你是不離愛，換句話說，對好的你不希望離開，這是貪的；對你不好的，你就乖離愛，你希望排斥它，所以不外乎貪、瞋；還有呢，無所謂的——癡，捨受相應的。

09.22¹¹

然後這個「取」的行相，我想我們昨天已經解釋過了，今天不必再解釋。不僅僅說心裡面有這樣的一個念頭，而且會很強烈地增強，於是你就有種種行為開始了。啊！這個人又來了，所以我心裡面覺得：啊！這個交結個朋友。所以這個朋友就交成功了。第二次就不是說，喔，就過去了，又想起了一件事情。一定是大家：啊！你貴姓啊？

你怎麼幫我忙。哦，那麼大家談起來了，於是變成一個朋友。這個朋友，就是第二次經過了這個愛、取，然後呢第二次再有一些行為，這個就「有」支。這個有支有了以後，下面這個朋友就成功了，這是「生」。那麼既然有了朋友，對不起，到最後這個朋友大家要拜拜、分分手，所以最後他必然也是「老、死」。這個永遠不會永遠，變的呀！那麼十二支的整個過程的行相是如此。

10,20¹¹

小的是一件事情，大的呢？我們整個的一生的行為，所有的事情都是這樣。當境界現起的時候，隨便一件事情，隨便任何一件事情，你可以找出一個，找出任何我們經驗當中的大小，都用在這個公式當中，是不是無非是這個樣？我們並不了解為什麼而這樣來的——無明、行，然後呢有一個概念。譬如說今天跑到馬路上面看見一個電視機，看了一下，看過了也就算了。欸，忽然第二次又遇見了，啊！我想起來了。

10,58¹²

或者平常我們在不同的場合之下，我舉個比喻吧！這個是大家可以體會得到的。到了晚上吃過晚飯打開電視機——這是比喻哦，你們自己去體會——或者是打開這個收音機，或者是早晨看一份報紙、晚上看一份，這樣。然後呢東看西看，看得滿起勁的時候，忽然之間中間插一段廣告。你覺得：唉！很討厭，趕快，我要聽那個中東的戰爭，

怎麼插段廣告啊！你覺得很討厭它。或者正在那兒打什麼，哦，我們那個青少棒又在美國出戰了，它忽然之間又一段廣告，你就是很排斥它。欸，妙咧！過去了以後啊，說不定有一天你要買一樣東西，你就想到，欸，你以前討厭那個廣告，是不是腦筋當中又來啦？你就會想起來，然後你去找，然後去找了以後，最後你就把這件事情成功了。

11,54¹³

第一次留下的影子——無明、行。你莫名其妙怎麼來的也不知道，反正是現起來了，讓你腦筋當中有個影響力量。第二次呢這個影響力量慢慢地又觸緣受、愛等等，觸緣受又緣起來了；第二次這個來了以後，這個就有很強烈的煩惱相應的，或者是希望這樣地獲得它的，或者是要排斥它的這種心裡面這種狀態。而緊跟著來了以後，下面你說想到那個：噢，我要這個東西！看了那個廣告以後你一定想辦法去買、去弄、去得到這個，這個就是行為，就是有的業。然後得到了，得到了以後呢最後用壞掉了、破掉了，是不是這樣？事情這樣，人也是如此呀！所以我們整個地在這個地方，是不是在這個生死整個，小的是一件事情，大的整個的生死輪迴。我們並沒有一個人，在世間能夠把握得住我們什麼時候死，死了以後將來到哪裡去，誰都不知道。但是有一件事情可以確定的，就是你生前造了什麼業，將來就要到哪裡去。

13,03¹⁴

現在懂得了佛法以後了解了，「啊！現在了解啦！」所以以前不了解，叫它無明，

現在了解了叫正確的智慧。智慧的特徵是什麼？就是正對以前，這是正對治；正對治兩個有個特點哦，這個房間裡面的暗，正對治是什麼？光明。反正光明到的時候，你不要把那個暗你把它趕出去，它光明，自然沒有了。你原來不了解，自然了解了，恰相反，敵體相反，那麼這個叫正知見。那麼這個正知見我們另外一個名字叫智慧，你所以生死輪迴當中這樣去轉的原因是這個樣。那麼現在佛——是從他老師那裡聽到，然後呢照著去做，於是驗證了這件事情。驗證些什麼？欸，他要脫苦，了解苦的原因何在，照著他老師告訴他的方法去修那個道。結果苦的原因整個消滅掉了，苦的結果不再有了；樂的原因整個去修持，圓滿了，圓滿的果報現起。於是這個佛來告訴我們這個法，於是我們了解了以後，這個法靠僧傳。所以我們想：我們現在要的這個才是，不是以前的！這歸依正歸的是什麼？這個才是我們歸依的。

1437¹¹

那麼現在呢，在這個了解了以後，於是心裡想：哎呀，對呀！我生死當中多痛苦啊！我正要的不是這個東西嗎？所以說就像在大海當中，哎呀！眼看著死了，痛苦無比當中，忽然有個救生圈。而經論上面也說，在這個地方，在一個國王，獲罪於王這個地方，或者要關起來，或者要殺頭等等。欸，逃到別的地方去他告訴你：你到這地方

來，只要照著我的規矩去做的話，我能救護你噢！這個王就是佛，然後照著法，然後在這個地方按照著他那個地方的——佛住持制的法，在這個地方就得到他的保護，所以歸依就是歸依這個。所以歸依了以後心裡面就想：啊！這個才是我要的。

1525¹¹

那麼前面不是說「智人初受歸依」，記得不記得？於是啊「專心緣此」，一心一意地就想這個，嗯，這個、這個！還有昨天我們也講的，講到一件什麼？講到說「是故常勤觀察」才算是奉持，就是引那個《濟緣記》上面的一段話。世尊就告訴我們，要「常爾一心，念除諸蓋」，戒的特徵，你要一直專心一意地，心心念念淨除蓋（蓋就是煩惱）。或者叫作「常勤觀察，始號奉持」，常是恆常，勤呢？勤懇。因為無始以來這個力量非常強啊，所以你不勤勤懇懇地精進的話，對不起！它那個力量很強，又把我們的心念拉掉了。要觀察些什麼？就是觀察這個。喔！以前是生死輪迴的這樣轉，現在我了解囉！然後一心一意地努力，緣念這個。

1631¹¹

於是現在腦筋當中，歸依了以後腦筋當中所產生的什麼？那個無教之體是什麼體啊？就是說：啊！我現在歸依佛，要照著法——佛告訴我們的法——去行持，然後這個法的內涵要靠僧傳，以及靠僧隨時在那裡保護、來指示我們，腦筋當中心念念擺在這個上頭。我所以要去掉痛苦就靠這個，我要得到的快樂全部在這個上面。所以內心

當中發的這個無教之體就是這個，而正歸依的時候一定也得到了這個。

17108¹¹

所以當你們正式歸依的時候，如果說真正相應的時候，它有一定的內涵。譬如懺悔的時候，有的人懺悔就念它幾遍，覺得這個地方氣氛倒滿好的，他心目當中已經多多少少有一點的相應的地方。有很多人不是！他真正地懺悔的話，到後來內心相應的，他就會感覺痛哭流涕。有很多人呢，懺悔的時候就汗毛直豎，個人有個人不同的境界。更好的情況乃至於會見種種的吉相——見光、見花，這都不是說理論上的事情，你真正去做一定有！

17147¹¹

說起來這地方，這是我自己親身遇見的一件事情，離開現在十幾年我也記不住了。那時候我住在紐約的鄉下一個毗盧寺，城裡面有一個人他想歸依，他已經接觸了佛法很長一段時間，少說嘛總有十年左右。那麼後來那時候我去，談起來了，他聽見了以後，啊！說聞所未聞，這樣，他有意啊要想學佛。我就告訴他：不要先談學佛啦，那個歸依都談不到啦！他問我，我說我現在學歸依。他大為驚訝！「什麼？我十幾年以前歸依了，你做了個和尚還在修歸依呀！這不是有一點荒唐嗎？」後來我一經過解釋了，欸，他倒是個有心人，「啊，這樣啊！」所以我說：「這樣，你如果有意的

話，你反正是自己的時間可以空得出來，跟我到鄉下去，跟我去，準備一個禮拜。」然後就告訴他沒有別的就是懺悔。欸，第一天摸了半天，一點消息都沒有，然後呢第二天，到了第三天上午懺悔真的現起來了。哎呀！他一個人在那兒痛哭流涕，就是止不住，一哭哭了兩個鐘頭。我說好、好，你這樣吧！完了以後，他的心情從來沒有這樣地舒暢過，他才曉得，哎呀，原來這個事情這樣的！

19104¹¹

可惜的是，後來所謂這個世俗的染污很重，回來了沒多久就被整個地淹沒掉了，我想你們很多在座的人，多少有這個經驗過。所以他那個時候剛一回去的時候，一看見那個家，哎呀，他心裡面就厭惡得不得了，就是這樣。平常的時候，一天到晚就是在外面老想這個家，現在到了廟裡就不想回去，萬一逼不得已就回去的時候，心裡面感覺得無比地痛苦。欸！這個力量，這個什麼力量啊？就是得到了這個無教性以後，無作體性就是這樣的，歸依的體就是這個！他任運地一回家去他就覺得討厭，跑到廟裡就歡喜呀，就是這個。我想這我們眼前的都有體會得到對不對？所以他歸依了以後，他心裡面專心，已經有這個力量，再加上專心緣這個，所以一對境的時候覺得：啊！現在不可以！現在不可以！

19158¹¹

那麼現在我們就看那個十二因緣。前面你留下來這個無明、行，這個識擺在裡邊，

可是這個識感不感果還要什麼？下面的愛、取兩支。因為這個愛、取的這個強烈的這個貪瞋，所以你就採取這個行為，這個行為叫作有，這個行為一來的話，那個一定感果！剛才我們已經說過這個譬喻當中。那麼現在呢，你歸依了以後專心緣念，或者是說常勤觀察，觀察些什麼呢？你痛苦的根本在這個上頭：無明之行。現在呢有了正知見：啊！這個才是我要的，歸依佛、歸依法、歸依僧，我心念念照著這個去做！

20146”

這麼一來，前面由於這個心理狀態留下來的這個識種子，第二次再去滋潤它的時候，第二次再滋潤的時候叫作「能生」，記得不記得？是為什麼？由於這個滋潤才能夠引發這個識生起。所以平常的能生是愛、取來滋潤，現在呢什麼？正知見。這個煩惱當中一個叫見煩惱、一個叫思煩惱，是不是？現在那個不叫見煩惱，叫正知見。同樣的見，所以這個見當中叫邪見，現在呢叫正見；一樣的東西，同樣的是你內心觀照的力量，可是以前錯的。以前呢？貪、欲望，現在這個欲另外一個名字叫善法欲，聽見過沒有？沒有善法欲你根本不可能修學。所以以前要的是貪著世間的染污的事情，現在要的是要好的——善法欲。所以現在的正知見跟善法欲，下面呢勤精進的行持，以取代愛、取、有。

22103”

歸依了以後，真正的內心的現象是什麼？就是這個！所以說「智人初受歸依，專心緣此」就是緣這個，他一心——噢！現在我是受了歸依了。以前內心當中引發他的是無明，無始以來就是這種自己的概念當中想法、認識，而這個認識天生來的嗎？不是。天生來的叫睡眠，這個睡眠還是經過這一世世間的很多的引發。世間怎麼引發的？那麼這個論上面也告訴我們，《廣論》上面告訴我們這個怎麼引發的？自己的睡眠、所對的境；對境當中猥雜、言教；非理作意、串習，還記得不記得這六樣東西？

22153”

我也……這個不必去談它，主要的就是平常的時候我們內心是什麼？與無始的無明相應的習性，加上這一世眼前的境界現起來，你自然覺得這樣想。然後人家告訴，言教就是現在我們世俗上面所受的，從家裡的父母，然後呢尊長，到學校的老師，外面客觀環境，告訴我們的很多概念，這個叫言教，就是這樣。如果你生在天主教家庭當中，他就說上帝造了動物給你吃的，這個就是他的言教啊！這樣。如果生在中東地區的話，他就說他如果打你一拳，你至少要把他打兩拳，否則把他弄死。如果在佛教家庭當中的話，他就說告訴你忍辱，你前面欠了他，這一世還他，這就是言教。對不對？像我們人人都感受得到。所以我們東方人到美國去，很多小孩子人家都讓、讓、讓！美國人覺得奇怪，怎麼可以讓！他打你一拳，你至少要打他一拳半哪！那這個就是言教，我們整個的就是受這個。

24100¹¹

所以經上面告訴我們：最好的是善知識，最可怕的是莫過於惡知識，是這個道理！現在呢，告訴我們的不是世間的言教，是佛真善知識告訴你這個。所以現在跟它相應的不再是世間的愛、取，而是正知見，現在清楚不清楚？所以正歸依的歸依的法，現在懂不懂？這個法一定要佛告訴我們的。雖然佛告訴我們的法，可是實際上現在我們領會從哪裡領會的啊？僧。清楚不清楚？所以這個三個是一體的，這個三個是一體的。

24140¹¹

所以正式地歸依了以後，以淳重心說：啊！原來我生死痛苦當中這樣啊！我現在了解了，心心念念把它住它，然後呢這個內心當中啊，你會很體會。照理說，他的問題是說：一發、續現的話，不假緣辦，自然而然就可以了。這個所謂的不假緣辦，就是內心當中自然有一種力量，不再像前面那個作，或者前面的教一樣，還要什麼師長告訴你，跪下來拜幾拜，我唸一句你跟我一句，這個不要了！他內心當中自然有這個影響的力量，這個叫不假緣辦。所以這個無作是對前面那個作來說的。

25121¹¹

實際上呢在我們生活過程當中，是不是真的就是自然而地任運地就起來呢？不一定！因為真正的內心當中存下來這種影響力量是無量無邊，不僅僅是今天受那個歸依耶，無始劫來留下來這種業體的有無量無邊，而且力量非常地強盛，對不對？遇見了這

個境界以後，一定是最強盛的先來，所以這個境界，欸，看見這個東西以後，雖然你想讓他一下，對不起世間的習慣又起來了；雖然你想不貪，以前的這個習慣又起來了，是不是這樣呢？雖然你想這一堂課好好地聽、好好地用功，那眼睛閉就睜不開了；再不然呢，該要睡覺的時候你偏偏又睡不着了，這個力量就是在著。

26120¹¹

所以真正修行的時候還要什麼？還要努力！努力靠什麼呢？努力靠正確的認識，正確的認識，然後呢啟發。正確的認識叫正知見，正知見要曉得它的殊勝的好處，啟發那個善法欲，所以這個情況取代了愛、取。現在這個清楚不清楚？前面的不相應的這種叫惑、這叫無明，現在呢正正確的認識的叫正知見、叫智慧。不過這個地方呢，是因當中講的智慧，這個智慧叫聞思相應之慧，真正修持得到的話，那個就是修相應的驗證的，這樣。

27109¹¹

這個不同的，現在我們重新把這個溫習一下。了解了這個，當我們對境的時候，然後呢怎麼辦哪？說：哦，以前這樣做，錯了、錯了！我是從懺悔那方面說。真的懺悔你一定照正確的去造，所以正知見、是勤精進，勤精進是個行為啦，於是造的什麼？造的都是善業。這個善業兩種：如果說你這個善業只是從因果方面著眼去看的話，生天；如果你還了解這個第一義諦，有出離心的話，這個淨業，小則是往生淨土，大則是成佛，然後呢作祖。所以它歸依有這樣的大力量啊！於是這個念頭一直擺在心上面、

一直擺在心上面，平常的時候起心動念對境的時候，欸，它馬上現起，不起心動念的時候怎麼辦哪？怎麼辦？欸，昨天寫在黑板上，記得不記得？「常勤觀察，始號持奉」，那這個持戒這樣的，歸依是這樣的啊！

28.24”

還有另外一種呢，「智人初受」是「專心緣此」，為什麼叫智人初受，專心緣此？他真的智慧了解了：噢，沒錯！我不是要去掉痛苦嗎？這個才是真正去掉痛苦的真實的內涵。我不是要得到快樂嗎？這個才是！不是世間賺大錢。所以，哦，這個世間那些東西我可以暫時不管，這個才是我要的。你全部精神擺在這裡，當你全部精神擺在這裡，觀想這個了解得很透徹，對境的時候還會不會去貪了？看得很清楚，你這樣去作造的苦因，造的苦因非苦果不可，不幹了！所以你一直在這個方面努力，於是你這個心裡面對這歸依的這個影子、印象，越來越強盛、越來越強盛、越來越強盛！

29.16”

好的那一方面，我們不一定體會得到，但是壞的那一方面，我想我們大家都體會得到。你們那個要個人想你們的去了，那我就沒辦法想，因為我並沒有跟你們有過共同的生活經驗。如果有共同的生活經驗，那好！譬如說以我來說，我們在學校裡的時候我們就歡喜什麼？出去跑、玩！

南山律在家備覽略編手抄稿 一九九一年版

第二十卷·A面

00103”
譬如說現在年假了，年假還沒有放假之前你就想：欸，今年這個寒假怎麼辦？一定是又去爬山、又是什麼，到哪一家、到什麼地方去。到春假哪怕只有一天、兩天，幾個禮拜之前已經準備好了，就是這個樣。腦筋裡面去想，這就是平常我們經常有的一種心理狀態。

00128”
所以平常的時候，正常狀態當中，我們緣念的就是這樣的緣念法。然後以後自然而然順著這樣的情況，慢慢、慢慢地一步一步地去推展開去，這個是什麼？隨順著這個無明這樣走的情況。當然你們個人有你們的，這個我比較……我無法把我的經驗告訴你們的話，因為我念完了學校沒幾年就做了和尚了，我並沒有成家立業的經驗，所以我想成家立業的人，不會有空了去遊山玩水吧！總歸是弄錢對不對？這個我的經驗就不太多了，這個是很糟糕的一件事情。但是我想你們確定可以體會得到，在我們平常狀態當中是怎麼樣的情形。

01.24¹¹

那麼先不去管它這個，這個先不去管它。至少在這種情況之下，當你成了家也好，做了什麼也好，剛開始你處理這件事情，對家庭有很多不一定真正做得很好，慢慢、慢慢、慢慢、慢慢地有了經驗了，做生意也慢慢、慢慢做得有經驗了。然後一方面經驗增長越來越純熟，一方面腦筋全部貫注在這裡被它牽去，這個是不是大家都是這樣啊？一定是越向後這個力量越強，一方面力量越強，一方面你那個技巧越熟，是不是這樣？那我想既然大家都有，好辦！把它轉過來，轉成好的。剛開始皈依的時候，的確像三腳貓一樣，你雖然要皈依，它偏不聽你招呼。我們說希望念佛一心不亂吧！偏偏心心都亂，這樣。我們說我們皈依了以後，希望無貪、無瞋、無癡吧，偏偏貪瞋癡強得不得了。假定說你全部精神努力跑得去做，同樣像剛才說壞事情一樣，剛開始不行，慢慢地越來越好、越來越好、越來越好！於是到後來你不要去想，任運地境界現起的時候，你自然而然就這樣去做。

02.41¹¹

所以就像現在譬如說家庭當中，剛開始的時候，譬如說成了家了，家裡的事情很多事情不曉得怎麼辦，做了多少三年、五年以後，大家從來不要操心，早晨幾點鐘起來，燒飯的該燒飯，上班的上班、上學的上學。從來不要想：欸，我今天這一天日子怎麼過的啊？不要！做生意亦復如是，是不是這樣啊？我們人人都有這個經驗，現在反過來

用在好的上面的話，它自然而然起心動念都是這樣，這個力量越來越強、越來越強。

03.14¹¹

所以這個皈依本身並不僅僅是皈依完了以後，就是完了以後，它不斷地在操作當中。這個操作，照著規定的話，晝三夜三，大家還記得不記得？這個很重要！早晨起來第一件事情：「嗯！皈依佛、皈依法、皈依僧。」他生活當中已經處處照這個去做了。然後家裡面什麼弄飯弄好了以後，吃過了以後上班去之前，「皈依佛、皈依法、皈依僧。」就這樣！下班的時候又來一次，到了傍晚又來一次，睡覺又來一次，要六次。還要檢點自己：是這樣、是這樣、是這樣！然後有了這個概念，生活當中處處地方拿這個擺在這個地方。於是你養成功了習慣以後，任何一個境界現起的時候，你就很清楚：這個境界現起了，我現在應該怎麼作離苦之因，怎麼作得樂之因，你很清楚、很明白！

04.20¹¹

而這個離苦得樂之因，拿我們世間來比喻的話，你看見有錢可賺，你會不會不賺這個錢哪？這錢本身並不快樂，可是這個是快樂之因對不對？當然你非賺不可啊！然後丟掉這個錢，這個錢無所謂苦樂，可是這個錢丟掉了是痛苦之因，當然你不願意丟掉，是不是這個樣啊？大家想想看，現在你很清楚明白地——正法這是快樂之因、去苦之因，對境的時候你會不會不照著這個法去做？不會！所以說，它越到後來、越到後來，這個體呀，說依體起行。這個叫什麼？隨行，隨後來了！它前面有這個力量，然後一直

增長、一直增長。於是到最後臨終了，有兩個方式：第一個方式，你一生積累的業，整個的業就是這個，那是非去不可！還有一個，就算臨終的這個現那個惡劣的境界現起了，任何惡劣境界現起的時候，你內心當中什麼反應，什麼反應哪？如法行的反應出來了，對不對？是不是？請問如法行的反應下面呢？你會不會墮落惡道去啊？就這麼清楚耶！

05'44"

所以我們平常只是講皈依、皈依，皈依了半天，皈依了半天為什麼沒有效？很抱歉昨天晚上沒講清楚，今天清楚不清楚？我但願你們，我已經說過了，我這一次整個講的東西，你一定要如實地了解，論、律上面的，那個時候這個律才真正有用。同樣地，五戒的真正的特質，現在清楚不清楚為什麼用十二因緣，把它這樣地聯合起來講，了解了嗎？回過頭來看十二因緣也清楚，然後看戒也清楚，苦集滅道也清楚，不管是哪一個，講業也清楚。這個就是皈依，皈依體是這樣的啊！

06'26"

請問在這種情況之下，皈依的福怎麼樣？有沒有限量？有沒有限量？你布施人家財，這樣，後面也說得很清楚，然後布施財雖然說清楚了以後，你有兩個情況布施：一個不得已，你心痛；再不然的話，你為了看功德，你忙這個功德，這個都是有漏，都是不相應的。現在你皈依的話，一切如法行，這個如法行是無限的。假定你真……

這個如法，法則了解這個業果的話，你一定生天，如果你了解第一義諦的話，你就這樣的皈依本身，將來最後的結果一定證涅槃。因！所以這個皈依，得到這個體以後有這麼無限的功效，因為得到了體以後依體起行哪！

07'21"

那麼有人問：為什麼叫依體起行、依體起護呢？這個體就是願體。你為什麼要求皈依？哦，要想得到這個。然後得到了這個體以後，下面這個體就有一種力量，引發後面的行持，而這個行持是根據前面所得的體而引發的，所以從這個前面的願體引發後面的行為來說，叫作「依體起行」。還有一個呢，就是你希望這樣，結果得到了體以後，你怕失掉這個，保護你原來這個叫「依體起護」。名詞是不同，內涵是一個，清楚不清楚？

08'05"

所以前面這個叫作願體，後面這叫隨行。沒有這個願體沒有這個隨行，反過來說，沒有這個隨行這個願體是也空受，又壞掉了！儘管你得到了無價之寶，你還沒用它已經壞掉了，壞掉了嘛當然是白得。像那個聚寶盆一樣，得到了以後你天天去跑得去搖它呀，那麼這個搖錢樹這個錢掉下來。得到了以後，第二天還沒搖，你把它一棒打破掉了，那好了，雖然你得到了，沒有用啊！所以不能破壞它，還要保護它。就是你保護它，實際上那個心理就是不斷的行為，這個行為就是我們的業行。這個業行，

小則是善業，生天的果報，大則是往生以及究竟成佛作祖，都從這地方，所以說這個皈依，有這麼大的無窮無盡的力量在！

09.09¹¹

回過頭來，這個地方我們停一下，也想一想，上一次曾經說過，「成辦生死俱須惑業」兩樣東西，我們不妨看那個論吧！這個上面的話，我們比較看得清楚一點哦！在思惟集諦當中，在思惟集諦的一百七十頁，這個一百七十頁叫：「成辦生死之因，雖俱須惑業，然以煩惱而為上首。」這一段大家還記得哦！那麼生死因當中需要這個——惑跟業，現在你皈依了以後，還是我們還在集諦當中，這個道理以前也說過。但是現在是不是惑？不是。是什麼？正知見或者是聞思相應之慧，造的業呢，是善淨業。同樣地，你把它套到這個公式當中去，你沒有善淨業而你有正知見的話，它無間能夠造作對不對？造了以後它馬上感，所以一定感得的這個善淨之果。反過來，如果說你沒有正知見，雖然你有善業，沒有這個正知見的俱有因，這個善業不能感果，是不是這樣？對不對？

10.41¹¹

那麼現在這裡又來了哦！現在你皈依了以後，正式皈依的是法，皈依的法是什麼？正知見。然後你從皈依開始，心心念念緣念的話，一直在這個力量推動它這個增長，實際上這個增長向十方面增長的，看看這個有限量嗎？所以你真正地皈依了以後，這個

得到的，如果拿物質來形容的話，這個相當於什麼？像那個如意寶，就相當個聚寶盆耶！這個如意寶跟聚寶盆，任何代價是買……你沒辦法來算價錢的東西耶，所以他說它有這樣無量無邊的功德。

11.23¹¹

那麼這個影響清楚了以後，下面再看十二因緣當中。十二因緣當中，一百八十五頁，他不是說幾世圓滿嗎？現在把幾世圓滿看一看，如果了解了這一點哪，那這個皈依的整個內涵就有了。你要想念佛往生，它；要想學自求解脫，它；要成佛作祖，它；下地獄還是它！

11.53¹¹

怎麼二世圓滿呢？說能引、所引中間有無量劫，但是能生、所生無餘間隔，只要能生有了，下面一定所生。那麼這個能生是什麼？就是愛、取、有三支，愛、取、有三支。如果說我們沒有皈依，不了解佛法，什麼狀態？隨著無明相應的愛、取。那不管了，好壞反正在輪迴當中，這裡我們根本不談它，好也是不要的，壞也是不要的。現在了解了佛法以後，你採取的什麼態度？皈依。皈依的是什麼？三寶。佛是我們仰望的目標，我要達到這個量，佛是告訴我們，你所以要得到這個量的大師；教導的方法，我們正皈依；照著去做，那麼靠僧傳。所以你內心當中不再是以前的愛、取，而是正知見、善法欲、勤精進。欲是什麼？一種強有力的取啊！勤精進就是你的行啊！所以

前面這個能生是愛、取、有，現在這個能生是什麼？正知見、善法欲、勤精進；只要能生有了，下面一定所生，造了這個業，一定這個樣的，就這樣！

1341¹¹

所以我們現在修行了以後，剛才說從皈依了以後，有了這個念頭，然後境界現起，你不必說這一生造什麼業。就算是臨終的時候，感果的時候，你呀主要的感果的直接的原因雖然是業，但是助成功的卻在惑。現在呢，你不是惑而是正知見，所以在任何情況之下感果的，哪怕臨終的時候感果的，一定是正知見引導，這個說明你一定上昇。

1423¹¹

現在還是從十二因緣來講，十二因緣當中前面的能生是什麼？一定是這個善淨之業，所以你真的所生，一定是善淨之果，對不對？了解了這一點，我們才能夠確定說為什麼一聲佛號能夠萬修萬去，這一聲佛號當中為什麼要具足信願，為什麼這一聲佛號當中要欣厭具足，現在可以講了。平常告訴你念阿彌陀佛、阿彌陀佛，你念了半天，你的內心當中怎麼想啊？不了解。不了解你信些什麼？就算是了解，了解不夠透徹，信心是非常虛浮的。現在這個地方要告訴我們的，要發的是什麼？發的是無作。你嘴巴裡面唸了半天，無作有沒有？沒有無作，這個不相應當然沒有用嘛！現在想一想「喔唷！這個一點都沒有錯，這個世間實在一無可取！」你信得過佛講，所以這個叫

什麼？有信。有了信以後你就有願了——這個地方這是願體啊！所以你下面的行，緊跟著「阿彌陀佛、阿彌陀佛……」不管你是嘴巴上面出不出，內心當中全部精神擺在這上頭。在這種狀態當中你造的什麼業呀？那很清楚！是不是？然後講戒，它下面的內涵還是同一個道理呀！現在這個概念清楚不清楚？

1549¹¹

所以說我們了解了這個，那二世、三世的根本原因；那麼他說慢的是三世，最快的只有兩生、最慢的是三世。兩生就是這一生造了下面馬上感，造了惡一定是墮落，造了善一定是上昇。好！這個我們已經了解了。那麼為什麼叫最慢三生呢？慢三生就是從能引這個因，到所引這個果，這個因感得這個果，中間一定要經過愛、取去滋潤它。換句話說，一定要能生這一支滋潤，萬一沒有能生這一支滋潤，這個不感果。不感果是什麼？別的因在感果耶！所以對它來說，對它這個因哪，這個業因種下去的業因來說，它所以感果一定經過能生一支，所以說前面造的因擱在那裡沒動，下面一定要經過能生這一支引發它，下面馬上所生。所以它整個的過程還是啊，前面因擺在這裡，然後經過無量世沒有動它，不算；動它的時候叫能生一支，下面馬上所生，所以叫三世。所以實際上這個慢則三生的包括什麼？包括四生以下的所有的無量阿僧祇劫都叫三生，所以叫三生。

1716¹¹

那麼這個為什麼要這樣講呢？現在來了，我們希望得到快樂、希望去掉痛苦，請

問：你願意兩生就得，還是願意要這個三生中間經過無量阿僧祇劫啊？當然要二生就得！二生就得怎麼辦呢？皈依嘛！你心心念念這樣去皈依。所以或者你用的量是「智人初受，專心緣此」，或者呢「常勤觀察，一心奉持」。不要說「始號奉持」，始號奉持是祖師告訴我們的，我們是一心觀察是專心奉持，那當然你非感果不可，佛法的内容是這樣啊！

17:54¹¹

假如了解這一點，還有哪一個人說不想修學的？還有哪一個人說：哎，這個修學佛法，啊，真是啊這個放不下、那個放不下？我只有一件事情放不下——修行！除了，別的都放得下的，對不對？以我現在的了解來說就這個樣呀！我就是個修行放不下，因為我怕苦啊！因為我要快樂啊！所以現在我們說起來好遺憾、好可惜！這個也牽涉到我們自己的業，宿生沒有好好地積的業，所以沒有得到這個圓滿的教法。這個不是圓滿的，像我哪談得到圓滿！我只是知道一點皮毛，真正的佛法那個皮毛你了解了，就有這樣的一個真實的內涵。

18:39¹¹

那麼這個解釋已經大概清楚了，下面有兩三句話，這個交代過去這件事情就清楚。聽懂了以後，對不起，不一定做得到。我想今天大部分聽懂了，實際上很多人早

就聽懂了，做到了沒有？我想很多人跟我一樣，「唉！很有道理，可是做不到！」為什麼？這個這裡要仔細地檢查一下。無量劫以來這個惡習氣，換句話這個就是業，因此重新再說一下——懺悔！所以我們真實修行第一件事情固然是皈依，可是皈依之前必須要的是懺悔。我們往往不了解這一點，剛開始學佛，說：「哎呀！我這個定力不夠，要學定。」「哎呀！我這個什麼不行，要忙忙這個！」第一件事情：先要了解了，得正知見，正知見了以後去懺悔、求皈依，你這個做到了，下面都有。關於這一點，今天就講到這個地方為止。

19:50¹¹

那麼現在請翻過來，翻到第二十頁，翻到二十頁開始講五戒。正講五戒之前我們重新看一看那個表，我第一天還是第二天發給你們一個科判，這個科判非常有用哦！如果你們要學的話，要經常擺在這個地方，就是一路上面去學，一路上面就對照著去看。如果說你們自己沒有時間做的話，就看那個《南山律在家備覽》一開頭的一個表，如果有這張表的話你們就看。這個全篇分成四大篇：宗體、持犯、懺悔、別行。那麼這個宗體當中，又分成功戒法、戒體、戒行、戒相，這樣；換句話說，第一個一定是說明它整個的內涵，這個叫作宗體，整個的內涵當中分法、體、行、相，這個我們也了解了。那個法體行相當中第一個講「法」就是戒法，那麼戒法第一開始先要簡單地介紹一下、敘述一下，說「通敘戒法」。這個通敘戒法什麼意思呢？就是說「通」，

整個的；「敘」，敘說，這樣，那麼整個地來敘說一下戒法的內涵。這個戒法的內涵了解了以後，然後就開始正式地去受。應該分兩部分。

2141¹¹

現在看通敘戒法當中第一個叫「示相彰名」，先把這個戒法的名字、內涵是什麼說一說。所謂示相就是把那個它戒法的這個特徵、行相讓你很清楚明白地了解，所以給我們一種開示，使得戒法的這個名字的內涵很明顯，彰就是彰顯。了解了這個名字的內涵，說「略辨教體」，那麼下面緊跟著就是所說的這個體，約略地把它說明一下。了解了以後，再下面告訴你怎麼進去，所以「顯知由徑」，名字有了、內涵了解了，如何進去？

2239¹¹

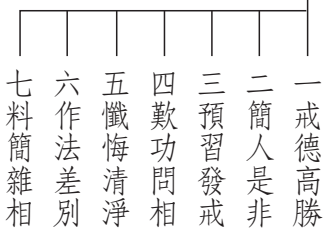
了解了這個緊跟著下面要開始進去了，進去了有一定的規則，所以叫「歸戒儀軌」。這個歸戒儀軌就是進去的法則，相當於我們說我們要造一個房子，那前面的大概了解了以後，現在一張藍圖，這個藍圖對我們來說，就像我們受歸的這儀軌一樣。然後這個受歸當中的次第又分第一步、第二步、第三步、第四步，幼稚園、小學等等，所以第一個是「翻邪三歸」，然後緊跟著「五戒」、「八戒」。下面應該完完整整的還有沙彌，然後具足，乃至於菩薩等等，不過這個是《在家備覽》，所以沙彌、

比丘不列，清楚不清楚這個內涵？那麼現在我們已經講到翻邪三歸，內涵已經有了，下面是「五戒」正講，二十頁。

第二節 五戒

2346¹¹

五戒中分為七項



2406¹¹

這個一開頭就講一個「戒德高勝」，為什麼這個地方又要說一下戒的功德？高、勝，這個是兩個內涵，非常殊勝、非常高超，這樣。而這個地方特別的有一點，前兩天有一個人問題說：「哎呀！這個戒這麼難學，不懂嘛得倒還滿好，懂得了以後真不敢學！」我想很多人有這個經驗。是，不要說我們，歷代的祖師都是這個樣。我總記得蕩益大師，他《靈峰宗論》上面有一段話。有一次蕩益大師在一個廟裡邊，看見一個和尚，那個和尚不曉得談什麼，談《大寶積經》。那個和尚就說：「唉！我如果早看

了《大寶積經》，我和尚就作不成了！」為什麼？因為《大寶積經》上面說這個和尚的條件要如何如何，作僧如何如何。那個時候他一片糊塗，覺得：欸這個出家好啊！他就莽莽撞撞地進來了。進來了以後翻開經來一看，說：「哎喲，這麼難噢！哎喲、喲……」所以他說：「我早看見了，我不敢出。」

2531¹¹
滿益大師怎麼說啊？「恰恰相反！恰恰相反！我真正早看了以後，我出家才出得成；看得晚，這個出家就出不成！」他為什麼這樣說？有兩個理由。第一個理由：看了經才曉得出家怎麼樣才是個如法如理地去做，所以出成了；否則的話，形式雖然作了，沒有用！其次，看了經以後才曉得——像我剛才說的，你了解了這個內涵以後，別的可以不作，對不起，修行非修不可，自然……。為什麼這麼苦還要非修行不可？那好嘛！你要的東西全在裡頭，除了這個裡邊沒有別的了，我請問你：你要不要？它真正的在這裡。所以真正的經、論上面，重要的論尤其講行持的，第一個告訴你這個內涵的殊勝，不這樣做的缺陷，讓你去比吧！比了半天，覺得：哎，對不起，再苦，我要走這個；這個再好，那大騙子，害我們的，不要它！不懂這個道理？所以戒德的高勝，有它的這樣的一個特別的內涵在。

26152¹¹
反過來說，在世間上來說，他並不先講集而講苦的原因，大家懂不懂？先講原因，講了原因，「我忙了半天你跟我講這個，我生活都解決不了。」他告訴你：「這是苦欸！」「欸，這樣啊！對不起，那我得停下來，先聽聽看。真的苦，那、那、那我不幹了，我就跟著你走！」所以世間的行相，一定告訴你世間的苦，然後出世的行相，告訴你它是好！懂不懂這個道理？所以戒德高勝！

27123¹¹
為什麼要說這個呢？一方面固然是這個次第的為什麼安排，還有一方面，將來我們修學過程當中的次第，是要這樣走進去的，這個我們應該清楚。你照著次第走進去你必定成功，否則你立頓走錯一步的話，說有宿生善根不算，否則的話我們一定走出毛病。有宿生善根，只要聽人家《金剛經》「應無所住而生其心」就開悟了；再有宿生善根，抬起頭來一看月亮就成佛囉，這個這樣的啊！所以在這個地方說了這個大家好笑啊！所以在這個地方，我們也了解一下它這個特點何在。所以這個地方引經上面來說明，啟發我們的信心，啟發我們的尊敬，啟發我們的仰望，這是第一個。

28116¹¹
然後這個地方的內涵要告訴我們的什麼呢？告訴我們「戒法清澄，絕惑淨業，功遍法界」，不是普通的單單的善可以得到的，它內涵特別說這個。你了解了這個不會說：「哎呀，那我只要做做好事就行了，那何必去皈依，何必去求戒？」你了解了以

後，啊！你非要去皈依不可，非要去受戒不可！這兩個有絕端不一樣的內涵在，同樣做一件好事情，受了戒以後這個回報是無量無邊，普通的善是有限，這個才是它真正戒的真正殊勝的地方，下面會說。

28.58¹¹

因為這個戒德高勝，第二項求戒的時候不像普通了，「簡人是非」，不是別的，不是隨隨便便可以來作的噢！所以他還要看看你夠不夠條件哦，所以第二個叫簡人是非。第三個「預習發戒」，因為這個是特別的，所以不是說，啊！到那時候進來就算，事先要預先要了解，那這樣才能夠真正地引發這個戒的真正全部的功效。預發之後還有一個「歎功問相」，妙不可言！噢，這個於是你預發了以後，下面了解了——就是了解了它那個高勝，是非簡別了，然後正規地去練習了，要去求得之前——那麼特別地還要告訴你一些內涵，再讚歎，然後再問，哦，受戒的什麼內涵。下面再懺悔，這個懺悔跟前面那個三歸當中懺悔有不一樣的，前面的三歸當中單講懺悔，這個地方叫懺悔叫「懺悔清淨」。

南山律在家備覽略編手抄稿 一九九一年版

第二十卷·B面

00.08¹¹

懺悔清淨，這個清淨有它的深厚的內涵在，所以同樣所得到的內涵也就不一樣了，單單懺悔得到的是翻邪三歸，懺悔清淨得到五戒的戒體，功效就完全不一樣！下面再講「作法」，「差別」就是要作哪些事情。最後「料簡雜相」，怕混淆，還要把它每一個地方細細地分別說明一下。分七項。好！現在我們看第一項戒德高勝。

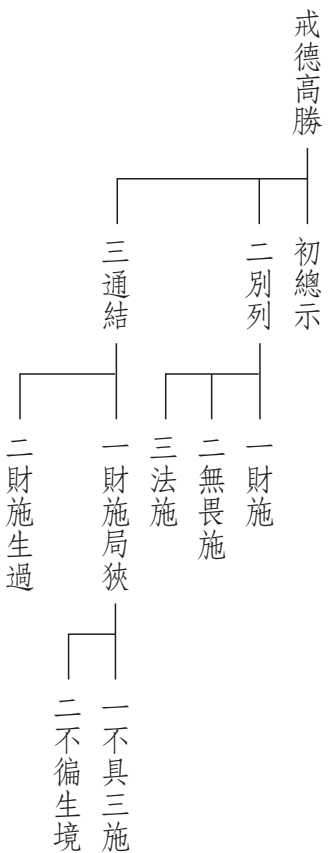
第一項 戒德高勝

00.48¹¹

《羯磨》註云：「經云：有善男女布施滿四天下眾生四事供養，盡於百年。不如一日一夜持戒功德。以戒法類通情非情境故也。」《業疏》釋云：「初受戒時，已行三施盡眾生界。故財有量不及此也。盡形不盜者，已施法界有情之財。言不殺者，已施法界有情無畏。即用戒法行已化他，即名法施徧眾生界。財為局狹。集散之法，能開煩惑惱害之門。戒法清澄，故絕斯事。」

01.41¹¹

那麼這個《業疏》就解釋《羯磨》註，這個《羯磨》本身就是律上面，這個律，換句話這個三藏，這個三藏當中註解都是經律論當中。那麼《業疏》的解釋，那就是道宣律祖，這個道宣律祖的文我們還是不懂，下面還要元照律師的《濟緣記》來解釋。這一段一口氣唸完了再一一解釋。



02.13¹²

《濟緣》釋《疏》云（《疏》，還要來解釋它）：「初總示。以初受時，立誓斷惡徧生境故。財法無畏施為三施。盡下二別列。不盜不妄取即是施財，不殺無侵惱即施無畏，此二自行令他做之即法施也。財施濟彼困窮，無畏令他安樂，此二即慈悲也，法施使彼開悟即智慧也。三者既備，其勝可知。財下三通結，初句示財

施局狹。一不具三施，二不徧生境。集下明財施生過。集則不免貪求，散則寧無取捨，得者則喜，不得則瞋，能開煩惱，故不及戒。」

03.12¹³

這個是戒德的高勝，現在把它一步一步來解釋。那麼經當中告訴我們，我想這個容易懂，說經當中說有善男人、善女啊布施——布施就是把自己的錢財幫助別人，說布施的內涵「滿四天下眾生」。哇！這樣。拿我們現在來說的話，這四天下就算地球吧！地球上面有多少？五十億人口。然後不但是送他一塊錢、一百塊錢哦，「四事供養」，古人說的四事就是說他的生活的全部內容。這個五十億人口的生活的全部內容，統統你供養他，這個布施不得了耶！的確不得了耶！何況現在我們的世界上面，以我們信佛的人來說，這個五十億人口當中還有很多出家人對不對？我們說，欸，這個出家人功德很大喲！不是供養一個哦，廟，你樣樣供養他，這麼大！說不定還有很多羅漢哦、還有菩薩哦！這樣。

04.22¹⁴

下面說，「不如一日一夜持戒功德」，喏，持戒的功德一天一夜噢！現在這裡講的什麼戒？五戒哦，不是八關齋戒哦，這功德這麼大啊！為什麼呢？因為「以戒法類通情非情境故」，別的都有限，它戒法包含的是什麼？情、非情境。實際上拿世間我們來分類，世間是無量無邊的內涵，可是你可以分成功很簡單地歸納起來，不外乎

依、正兩樣——依就是無情，我們人所依靠的、滋養的；正就是情，對不對？這個戒法沒有一樣不包括在裡頭，所以它這麼大。

0517¹¹

下面呢解釋，這個解釋說「初受戒時」，為什麼這麼大呢？當你受戒的時候，受戒有個特徵，第一個「要期」，這個受是「誓受」，自己願意的哦，不是人家強逼你的哦！因為你自己願意所以你才有淳重心，這個是有它的特點的。所以這個誓本身是非常強盛的願望，所以要期誓受。第二，「遍該生境」。要期誓受這個是淳重心，還有呢，這個誓受的話，一定盡形盡壽；這個盡形盡壽其實已經包括了遍該生境，可是我們為了更容易了解起見，所以再加遍該生境。關於這一點今天再解釋一下。

0613¹¹

我們做任何一件事情，過程一定有三個內涵。我幫你，所以我、你、幫三樣東西，對吧！我害你。怎麼幫法？給錢給你；怎麼害你？打你。是不是都是這樣啊？就是說，我這是一個，你是一個，中間所行的法。所以造業過程當中：事，這個是你，這樣，意樂、加行這個是法，究竟，好囉！這個重新說一下：事是你；意樂是我；加行、究竟——所行的法，是不是這樣？對！

0710¹¹

現在我造任何業，對每一個人來說，是不是每一個人自我？自我一生過程當中，一定對我們所現前的一切情、非情境。這個情、非情境是無量無邊，但是對這個無量無邊的情、非情境，對任何一個人來說不外從你出發。你造的業是你的，我造的業是我的，我們修行就修這個。所以不管在任何情況之下，境是無量無邊的，但是對他個人來說，能對境的每一個人的「我」，這個是當下的當體一個。而這個當體本身呢，就在無限的時空當中，造種種的業。現在我「盡形」，包括了什麼？我所對的境；「盡壽」，包括了所深遠的時。所以盡形壽是不是已經包括了遍該生境在裡頭了？如果說你從它的內涵的深細去看，對不對？有沒有一點遺漏啊？有沒有一點遺漏啊？盡形壽皈依佛，盡形壽照這個佛去做，不管外面的境況是如何，總之你不管是，只要你這個生命存在，只要在這個時間當中，你一定照著佛去做，所以它實際上這個盡形壽有這個內涵在。

0847¹¹

不過怕不清楚，還對外面的境界來說。所以我對外面的境叫「遍該生境」，不殺，不是說「欸，蟑螂我可以不殺，螞蟻不行；那螞蟻可以不殺，蚊蟲不行。」這個不算！「這個人對我有好處，我可以；這個人對我有害處，這個我放不下。」這個不可以！這樣，所以這個特徵就在這裡。

09.11¹¹ 所以他說剛一受戒的時候怎麼辦哪？「已行三施」，已經布施了三施了。為什麼行三施？下面再說。而且「盡眾生界」，就是盡眾生界！剛才說不管你從盡形壽來說，還有遍該生境來說，是不是盡眾生界？那麼為什麼說盡三施，下面會解釋。財，

有量的，財施永遠有量的，現在那個盡眾生界這是個無量的喲，所以財絕對不能。下面「盡形不盜」，如果盡形不盜的話，「已施法界有情之財」；不殺呢，「已施法界有情無畏」；然後用這個戒法「行己化他」就是法施，是不是遍法界？所以這個三施就是財施、法施、無畏施。

10.08¹¹ 下面還有了，財——局狹，財是局限的、狹，而且這個財是「集散之法」。不但集散之法還有什麼？開煩惱之門。財的確確啊！這個錢擺在這地方，看看那個花花銀子人人都好看，送出去的心裡有點痛心。布施不是這樣，你了解了：「哦，這個以前光貪，不相應，所以我現在不可以，拿這個來做！」內心當中的認識完全不一樣。一個，財施也許為了世間，「哎喲，這個有功德我就施一點！」這樣。所以你有功德所以施一點是什麼？還是貪這個功德而去。現在你皈依，由皈依而持戒，是了解：「這個是痛苦的根源，不可以、捨離它！」所以由正知見而策發的，這個內涵也不一樣。正知

見是正對治煩惱的，所以它前面這個是開煩惱之門，「戒法清澄」，這兩個根本不一樣，跟前面這個開煩惱門不相應，「絕斯事」。這個是用《業疏》來解釋《羯磨》。

11.26¹¹ 下面《濟緣》來解釋《業疏》，重說一遍。「初總示」，上面這個《業疏》分成功三部分，哪三部分呢？第一個總，第二個別。為什麼叫總，為什麼別呢？「總」就是整個地講戒，「別」就是講那麼戒什麼？五戒嘛，不殺、不盜、不淫、不妄、不酒，是分別地來說明，這樣。第三個，再下面叫「通結」，整個地來一個結論，也不必把殺、盜、淫、妄一個一個說，整個地共通地來結論，再說明一下，所以分三部分。

12.13¹¹ 那麼現在我們看「總示」，「以初受時，立誓斷惡遍生境故」，這個就是我們受戒的時候，受戒的時候要期誓受、斷一切惡，而且所斷的這個對象並不限於某一個境、某一種狀態，而遍法界一切生——小乘的話，遍三千大千世界，大乘的話，遍法界，所以「遍生境故」。那麼財施、無畏施等等，這個就是都是三施，前面解釋已經解釋過了。

13.00¹¹ 「盡下」呢，就是「盡形不盜者，已施法界有情之財。言不殺者」等等，是「別列」，分別地一個一個說明。「不盜、不妄取」，是財施；「不殺、無侵惱」，是施無畏；那「此二自行令他做之」，是法施。就是這樣，所以說明這個。上面不是說財

施叫「局」，怎麼局呢？財施是「濟彼困窮」，單單財施你把財幫忙人家，最多幫忙他解決窮困，這樣，然後實際上這個叫局。現在我這個盡形不盜、不殺不是，什麼三施呢？「無畏施令他安樂」，不殺不是無畏嗎？「此二即慈悲也。法施使彼開悟即智慧」，現在我這地方是又是慈悲、又是智慧，「三者既備，其勝可知」，所以當然不是前面這個財可以比得上的；所以財是局，而且有種種的……現在這個不一樣。

1414¹

再下面，「財下三通結，初句示財施局狹。一不具三施，二不徧生境。」這個是容易了解的，財施既不具足三個，而且不會徧生境。「集下明財施生過」，那麼這個解釋一下。前面怎麼說呢？「集散之法，能開煩惑惱害之門」，所以說它這個財施有種種過失。集的時候——集是收集起來，收集起來「不免貪求」，那是我們賺錢，難免的，「喔唷，這個賺錢生意！」做這個生意一定跟貪心相應，這樣。散的時候，啊！難免心痛，他怎麼說？「寧無取捨」，對！就這個樣。然後就算不心痛，我們也想想：「欸，這個有功德，多送他一點；這個沒有功德，可不行！」這是平常我們都是心裡面都在這個上面，反正這種事情一定都是這個生死雜染之法。還有呢，「得者則喜，不得則瞋，能開煩惱，故不及戒。」這是特別說明戒德高勝第一段。下面又來，

1513⁶

《羯磨》註續云：「論云：由戒故施得清淨也。」

論上面告訴我們：布施啊，要由戒這個布施才真正清淨。沒有戒的話，這個布施一定不清淨。這個不清淨的布施對我們來說——三世怨，三世怨往往比沒有還要可怕。做壞事，腦筋不好、無錢無勢做不出大壞事來；有了三世怨，腦筋又好，然後又有勢力、又有錢財，害了！害了！三世怨有兩種：有一種單單布施錢財的，來世很有錢；布施智慧的，啊！講了很多道理什麼等等，那還有智慧。如果你沒有戒，不淨化布施的內涵，下面一世來的時候這個雜染就會跟著來，到那時候的話，有錢、有勢、又聰明，造各式各樣的壞事，那害了！現在我們看看世界上面太多這種人，唉！那好可怕，這個大獨裁者、大的什麼這些人，不曉得害了多少人、傷天害理的事情，那個地獄裡面不曉得到何年何月出來！一生受一點點好好的，談不了一百年很快過去，受無量無邊的痛苦，所以說這個布施是要由戒才能清淨。下面解釋：

1712²

《業疏》釋云：「《智論》云：若不持戒得財施者，多貪不淨，以利求利，惡求多求。故使來世受不淨果，如牛羊猪狗衣食粗惡。若持戒者，既絕惡求，清淨行絕，乃至佛果。」

這個上面說的論就是引那個《智論》，《智論》就是《大智度論》。《大智度論》上

說：「若不持戒而財施」，對不起！這個時候「多貪不淨，以利求利，惡求多求。」這是容易了解的，平常我們往往這個樣，往往這個樣。所以在這裡我們先不談別的，有很多人，包括我當年也是這樣想，還沒出家，要出家之前心裡想：「先賺一筆錢存在銀行裡，然後我去出家去了。」這樣。乃至於出了家了以後：「我先造一個廟，造好了廟然後去修行去了。」我幸好遇見善知識，告訴我這個行不通，這樣。當時我還不大相信，現在完全了解了。你真正要想修行的話，正知見第一，不要忙這個；你有了正知見，一步跨出去不要擔心！如果說你還在忙！說我先弄好了一筆錢存在銀行裡，你這個修行保證不成功！你有大善根，例外。我們根本不了解修學佛法的真正的內涵，當你弄錢的時候，腦筋裡會不會想到：啊，我為了修行、為了修行？那大家想想看，現在大家腦筋裡是、多少很多人是這樣的？你幾時為了想修行去賺錢去的？恐怕很少吧！就這個樣。

1914¹¹
然後就算你說在事先準備，「我想來修行，所以要去賺錢。」等到你正賺錢的時候，心裡想些什麼？哦，這個股票！眼睛瞪得這麼大，然後「喔，這個是！」是不是這樣？這是什麼？這麼強盛的業力擺在這個心當中，你本來已經散亂，非常強盛的

惡力，你就被那個強盛的惡力，就能夠心情寧靜得下來嗎？那個時候叫你聽一點經，「哎喲，我忙都忙不過來！要去賺錢，這個不去管它了！」結果賺了錢，賺到了擺在銀行裡又捨不得，虧掉了還想再去撈回來。這是世間很膚淺的地方。

19153¹¹
實際上這個真正重要的始終在什麼？業，始終在業！所以如果你前面懂得了這個十二因緣這個過程當中，現在你這一念當中已經引發了這種東西，它非常強盛。現在你了解了你都擋不住，已經再更強盛了，你就有力量擋得住了嗎？這是我們平常的時候，應該正確認識的一點。所以平常我們修行，總是覺得：啊，我怎麼弄到什麼情況才去修行了，這越弄越差！下面再看：

20126¹¹
《濟緣》釋疏云：「前明破戒行施之損。若下次明持戒行施之益。」

這個容易。就算你布施，但是如果說你破了戒，對不起，不大好；然後持戒而去行施這就對，這就對！那麼關於這一點，在家人尚且如此，這個出家人以後就要小心。在座的有很多我曉得準備出家，說萬一將來你們準備出家的話，注意噢！當然有的是大菩薩，那個的確他是護持來，這個是我們無限地推崇，了不起！如果自己衡量衡量不是這樣的話，那出了家以後再去弄錢，說要去供養別人，錯囉！出了家以後，拿戒法自己淨化自己內涵、自己內心，這個是實際上的真正對佛法最有貢獻的是這個。

21.24¹¹

你一定要照著經論上面，佛菩薩祖師告訴我們的，不要愁沒有吃，只愁不相應。這個《佛藏經》上面，這一部經說得非常清楚：乃至於末法了，三千大千世界所有的眾生出了家了，你只要如法行，如來白毫相當中百千萬分之一的功德，給你們統統吃，永遠吃不完。實際上在我一生的過程當中，有很多經歷，你如法行持，絕對沒有餓的道理，到那時候問題就會解決。就怕你不如法，不如法那沒有用！就像契約一樣嘛，訂好了，又是你自己破了，這個不如法，那人家對方當然不能履行啊！法這東西是絕對清淨的。這第一個，這地方說戒德高勝。

第二項 簡人是非

22.22¹¹

第二個，簡人是非。這個簡人是非，把這個地方唸一下，這個比較容易懂。

22.30¹¹

《羯磨》註云：「當於受戒前，具問遮難。故《善生經》云：汝不盜現前僧物否？於六親所比丘比丘尼所行不淨行否？父母師長有病棄去否？殺發菩提心眾生否？」

這個雖然受戒這麼好，可是如果他自己有罪障的話，這一種人不能受，所以事前

要看一下，受戒之前「具問」，一定一一地去問。「難」就是犯了這種事情，那麼對他不能受；這個遮止的遮，「遮」就是不行，行不通。引經上面說，第一個盜，盜有一樣東西——現前僧物。同樣的盜，盜別人的東西跟盜僧物不一樣，這個以後將來在持犯當中會說明。如果說一個人盜了現前僧，那這個罪過之大，不得了，以後不能受戒。還有「六親所」，如果在家的「六親」，對出家人「比丘、比丘尼所」，行不淨行，這個是男女的事情。還有對尊長，父母、師長有病的時候你不管。還有呢，特別是殺菩提心眾生。犯了這幾樣東西，那很糟糕！怎麼？下面看：

24.15¹¹

《濟緣》釋云：「註中四種乃性重中極重之者，

這個性重當中最嚴重的。

24.23¹¹

白衣有犯，障戒不發。

這個，在家人如果犯了這個，對不起，受戒決定不能發。本來還有一個叫大妄語，

24.35¹¹

不列大妄，非彼犯故。

本來還有一個叫大妄語，什麼叫大妄語？就是說：欸，我證了果了，這樣。我證

了什麼果、我見了什麼，悟了道了或者什麼，這個叫大妄語。普通在家人這個談不到，可是實際上，說不定現在有很多人還會犯這個毛病。我想這個對我們信佛的人大概不會，倒是從外道，很多人莫名其妙地在搞這個，這是很可憐！

25'04"¹¹
見病棄去可攝殺中。」

那麼這個是註解。下面有一行小註：

25'13"¹²
若有遮難者，懺淨可受五戒。唯污尼或污比丘者，已後不許出家。

前面有這遮難你可以懺悔，懺悔乾淨了以後還是可以受。但是如果前面犯了罪，污那個尼，男性是污尼，女性是污比丘，那這個以後絕不可以出家，非常嚴重！

25'38"¹³
《業疏》云：「如《成論》中。五逆罪，賊住，污尼，毗尼不許者，是人為惡所污，能障聖道，故不許出家。若為白衣，得善律儀，不遮修行施慈等善，有世間戒。」



這個解釋一下。這個《成實論》上面說「五逆罪」，五逆罪就是殺父、殺母、出佛身血、弑阿羅漢、破羯磨轉法輪僧。「賊住」，賊住也就是說在家人偷竊出家人法，或者跑到僧團當中偷受利養，或者特別是在看這個盜法等等，下面有個小註等一講。這種情況之下，戒律上面不允許，為什麼呀？因為這個人造的惡非常嚴重，「能障聖道」。不過雖然出家是不可以，如果說他受五戒，可以；這個受五戒還要懺悔，前面的小註就是這一個。所以說不遮、不影響他修行布施、慈悲等等，這個是世間戒，世間戒就是五戒。實際上這個差別在哪裡呢？就是說出家一定可以得涅槃的，犯了這種他再怎麼弄，不可以證得涅槃之果，五戒的話得人天果報，這個還可以。

27'12"¹⁴
準此有過，如文不合。必懺蕩已，二教無違。但業重障深，不發具戒也。」

前面這個，準前面這個過，像那是不可以，那麼必須要懺悔乾淨。「二教無違」，下面有個解釋，世教跟出世兩種並不障礙。不過這種情況之下還是什麼？他這個罪很重，所以「業重障深」，不可能啟發他的具戒的戒體。

27'45" 《濟緣》釋云：「初引文中二，（這個我想我唸下去就行了，不必一步一步地解釋。）初明制出家意。若下明通在家意。且令誘接住善道故。施慈等者布施修慈皆世福故。準下次義決。雖通五戒必約懺淨為言，有過不懺如註所簡故云不合。二教即世教與佛制也。恐疑懺淨容可出家，故約深重釋通教意。」

這你們自己看一下，前面的解釋了解了，這就可以。下面有兩個小字，這個要說一說。

28'40" 五逆，賊住，污尼或比丘，皆十三難攝。已後不許出家。賊住者，未受具足戒人，竊入僧中共受利養，或盜聽正作羯磨等，即成出家之障礙。

特別註明什麼是「賊住」，就是沒有受具足戒的人，「竊」，竊是不照允許地偷「入僧中共受利養」，這是一種，這是一種。這個並不包括我們，譬如說現在在家人到廟裡面去，大家是……這個不是，是偷偷地這樣來。還有「或盜聽正作羯磨等」，這個僧中作法，一般的狀態當中這個羯磨，這樣。這我要告訴你們噢！我想有的人如果說你們看見過的這樣，譬如說現在在國內幾個道場，我曉得他很如法去做的：淨律寺、

圓通寺、南普陀，那幾個地方都是很重要的。他們會做任何很多事情、僧團當中的事情，大家要決定的話一定羯磨。羯磨的時候，通常一定是先大家聚集，「未受具戒者出」，那從沙彌開始統統出去。跑到外頭可以看得見、聽不見的地方，不准聽；那裡面就如法去做這個內涵。關於這個今天晚上講到這裡。



南山律在家備覽略編手抄稿

一九九二年版

第
21
卷

南山律在家備覽略編手抄稿 一九九一年版

第二十一卷·A面

00'03"
請大家翻開《南山律在家備覽》第二十二頁，我們昨天已經把五戒當中「戒德高勝」以及「簡人是非」簡單說一說，說過了。那麼第三項呢「預習發戒」，說事先先要預備，這個預備怎麼預備法呢？要「習」，這樣才能夠發得我們要求的這個五戒之體。如果說事前沒有預先準備，所謂準備——要了解，把了解的還要修習，修習了以後，臨時的時候啊，如理如法地去行持，這樣才能夠證得五戒之體。那麼現在呢，看二十二頁講「預習發戒」的這個內涵。

第三項 預習發戒

01'47"

《業疏》云：「將欲受戒，初須說緣境寬狹。令受者志遠，見相明白。」《濟緣》釋云：「前四戒並徧有情上發，唯酒一戒亦徧無情發。並同具戒，先須開導。志遠謂立誓要期。見相謂識知境量。」

這一段，我們先講那個《濟緣》的解釋，回過頭來再看《業疏》，《業疏》是正文。現在的受的是五戒：殺、盜、淫、妄，這個四個戒都是在有情上面——殺，一定是有情；盜，同樣地雖然說盜是通人、非人、畜生跟無主，就是最主要的以有情上來說；淫當然是；妄也是；只有酒也同樣地遍無情。而這個酒戒呢跟具戒的內涵是一樣——就是最完整的比丘、比丘尼戒這個意思，「先須開導」，事先先要詳細地開示引導。為什麼呢？使得大家產生這個效果。這個下面的效果說「志遠」，解釋是志趣，說「立誓要期」，這個就是啊才是志遠、志向遠大。那麼為什麼會志向遠大呢？認識得清楚，所以「見相謂識知境界」。這個境是說我們所對的境，以前無明相應的，現在呢，正知見相應的。無明相應的行，使我們生死輪迴，一切痛苦的根源；現在正知見相應的行，這個是化制二種的制教當中，那是戒行，這無量功德。所以在這個裡邊，所對的境是一樣的，但是產生的效果是完全不同。這個境、量我們都應該知道，這樣才能夠立這個遠大的志趣。

0451¹¹

現在回過頭來看《業疏》。「將欲受戒」，要想受戒，那個時候第一步應該怎麼辦呢？說，說明白讓我們了解我們所緣的境界，這個境界的內涵，是「寬狹」，是從

最小的到最寬的。為什麼要說清楚呢？讓我們受的人，了解受的內涵是什麼。儘管受的人，心上中下三品，但是講這個內涵，一定應該很正確地、如理如量地，盡量都說在那裡，使得受的人哪，曉得我現在從哪裡下手、該如何。就是最究竟、廣大圓滿的一下達不到，至少我們眼前把達到的因應該種下去。究竟說來，我們現在就是在因地上面作努力，你有這樣的因，將來一定感這樣的果，這個是真實的。

0614¹¹

正因為如此，所以並不是說今天我們聽懂了，那究竟圓滿，乃至於一口氣做到了，絕沒有這個可能！而是說現在我們聽見了：喔，原來這件事情這樣的啊！那我們怎麼下那個究竟圓滿的因？只要把這個今天聽見了，擺在腦筋裡說：這我要去努力追尋的！今天就沒白來。關於這一點，這一個內涵就太重要、太重要了！太重要、太重要了！這樣說清楚了，那麼我們才了解這個內涵。所以這個「見相」，所謂見這個相，看見、見到這個相，不是用我們的眼前、眼睛來看的，而是我們的心智、智慧去觀照的。這個形相也不是說長短方圓，乃至於不一定是說徧法界的量。不要說法界的量你們緣不到哦，我絕對緣不到；不要說我緣不到，據我所了解的，羅漢也緣不到。羅漢真正的是證的是慧解脫，而且他最廣的，還只三千大千世界啊，我們怎麼可能？

0730¹¹

所以這個地方的「見相」，就是我們要了解：噢！我們所以為凡夫痛苦輪迴之

因是什麼；現在既然了解了，我們要從這地方透脫出來，那麼這條路該怎麼走。所以把這個正確究竟無誤圓滿的因，如果今天能夠把握住了，決心要走，這個就對！當然有了這個願，下面一步一步地走下去，這個是決定你將來走得快慢、有沒有問題根本的因素，這樣，這是我們應該要了解的。所以「志遠」——應該立什麼樣的志，應該明什麼樣的相。下面繼續：

08'22"

《事鈔》云：「《薩婆多》云：凡受戒法，先與說法引導開解，令一切境上起慈愍心。便得增上戒。」《資持》釋（《資持記》的解釋）云：「引論明須師教。說法語略，總下境心。言開解者解即是智，戒法深廣非智不剋。一切境者即情非情。識境發心，納體正要，不可粗略。學者至此，必須深究。多見誦語，二俱墜陷。寧無畏乎。」

那麼，同樣地先把《資持》的解釋說一說。「引論」，現在引的是《薩婆多論》，來讓我們了解，這個學戒、學佛法都需要師教導。這個師有它的一個確實的內涵，不像世間說：啊！他通達了文字。佛法當中的師，有一個專門的名詞叫作「善知識」。不但了解而且如他所了解的確實地認識；不但確實地認識，而且善巧整個圓滿內涵，

如理、如量、次第無誤，要有三個條件這個才是真正的善知識。不管是小乘經典、是大乘經典，從《阿含》到《華嚴》，同樣地告訴我們一句話——佛法沒有人說，不能了解，「佛法無人說，雖智不能了」，你再聰明，沒有用！

10'40"

然後呢要告訴我們的人要具足什麼情況，他有一定的詳細的內涵。不同的經論上面有不同的說法，《華嚴》很詳細地說明，那麼《菩提道次第廣論》呢，把它濃縮總結有十個行相，大家好好地仔細看一看，非常重要！所以《華嚴經》上面的最後（入法界品）有這麼幾句話，說：善男子啊，你要想成就佛道——一切智智，最初的因緣，你跨進去第一步，什麼？善知識！沒有這個根本不可能，所以在還沒有行的之前先告訴你。最後，有意思！善財童子已經是信解行證了，到最後證，那個開始要行、證了，前面已經起了信、了解了，然後去行、證之前，又告訴他：善男子，你現在要正式走進去了，又特別提醒他。不是第一次喔，至少第四次！

11'46"

然後呢善財童子一步、一步、一步走，五十三參，百城煙水，經上說一百多員大善知識。那個大善知識至少是初地的菩薩，都是四十一位法身大士，到最後一個還是告訴他：「善男子，你要的一切都要靠善知識！」所以到最後那位善知識，這個德生、有德童女兩個人告訴他，列出那個善知識來，這個《四十華嚴》上面整整列了一卷

多，都是講這個善知識，可想這個善知識何等重要！我們現在修學佛法，之所以沒有辦法真正得到深刻的內容，最糟糕的就是欠缺這一點。

12,39¹¹

不過下面也許說：「唉呀，現在沒有善知識！」不是沒有善知識，是沒有具相的弟子。至少對我自己來說，我深深地感覺到什麼叫具相弟子——學的人。佛菩薩有不救人的道理嗎？佛菩薩有不慈悲的佛菩薩嗎？佛菩薩有沒有智慧的佛菩薩嗎？佛菩薩，佛最究竟具足圓滿的悲智能力的；就像父母一樣，那個子女，哪有說一個父母說不要子女呢？問題在哪裡呢？所以論上面告訴我們：有沒有善知識，看你呀！佛只有一件事情他要做的，世間的人被煩惱所綁，佛被什麼？悲心所綁，就是這樣。他一天到晚只緣念一件事情，怎麼救我們。所以前面說皈依的時候，皈依需要幾個條件；大師是外支，皈依的人是內支，如法三樣東西。大師外支已成，就是自己有沒有正確的認識、想不想皈依，這個兩個條件。現在這裡真正重要的還是這個，所以這個「師」，我們應該了解，怎麼樣了解這個師的內涵。

14,10¹¹

那麼說明了這個，下面特別地引一個近代的一位大善知識，告訴我們警戒的話。蕩益大師我想大家都了解，這是非常了不起，也是我最佩服推崇的祖師之一，淨土的

九祖，淨土的九祖。他在《靈峰宗論》上面說了幾句話，怎麼說呢？就是說「流俗知見」，流俗知見，就是我們普通一般的人，拿我們世俗的這種概念去看，「不可入道」，這種見解你根本沒有辦法真正進到深的佛法的內涵去說；這個道並不是嘴巴上面談談的，這樣。通常我們拿我們的想法去看這件事情，這個是最糟糕的一件事情！以我來說，我當年在這個裡邊害了多少毛病。並不是說世間上面，學了佛了，然後呢自己把自己認為以為的，所以所謂「依文解義，三世佛冤」這種知見，覺得：啊！我自己這樣想法。實際上連它皮毛都沒摸到。

15,28¹¹

下面，「我慢習氣，不可求道」，這我慢習氣不感覺到的。通常我自己學到了，不學還覺得不知道，學了以後，啊！覺得這樣。這個自己不容易感覺得到，卻是自己的弟弟妹妹告訴我了。怎麼說呢？當那個小孩子剛剛進幼稚園的話，進去了沒有幾天，他回來的時候告訴自己的爸爸、媽媽、哥哥、姊姊：「欸！老師說的、老師說的、老師說的。」就是這樣。他覺得他很懂，你不懂，因為老師告訴他這樣的。我想我們在座的極大部分，這個都能夠體會到這件事情。

16,13¹¹

人無始以來帶來就會這種習氣，我們懂得的實在是連它門都沒碰到，可是他自己覺得：嗯，懂了！所以這種情況，說「我慢習氣，不可求道」，心裡已經覺得這樣了。所

以經論上面都告訴我們，「慢如高山，法水不入」，你一慢，對不起，就進不來了！而且慢有種種不同的行相，所以現在一般來說，世間的人來說，愚夫愚婦是容易，有知識的人你告訴他，他覺得他那個知識了解得很多，你這個迷信。其實進到我們佛門當中也是如此啊！先學了這一個，他其他的法門往往有種種的知見障礙住，慢是其中之一。

16:59¹¹

下面，「未會先會，不可語道」，沒有真正地體會到，以為自己了解到，那這個人你跟他談佛法沒有用。這一點呢對我們知識分子來說往往是一個大障礙，大家看了文字，懂了！經過一解釋，了解了！以為懂了，真的嗎？不一定！至少對我來說，我現在才發現，啊！以前不曉得錯到哪裡去了！諸位如果前幾天都在這兒聽的話，我想——能夠體驗到這件事情。這文字上解釋的，對不起！文字上跟它的內涵上面，就有很長差的距離在這個地方，我們並沒有真的了解。譬如說，啊！「照見五蘊皆空」，《心經》上說的，什麼叫五蘊啊？說色、受、想、行、識，這個本來空的嘛！說說大家都懂了，就以為真的懂了，這個是典型的「未會先會」，這是我們應該了解的。所以我們要想真正找到師、找到善知識，問題還是反求諸己。那麼現在講戒，正是說這個。在講戒之前，第一個應該了解明見些什麼。所以說，哪！這個我們應該了解的，

「須師」來如理如量地告訴我們如法的內涵。

18:39¹¹

「說法語略」，他前面就是「先與說法」，這是簡單的。那麼下面，總共的下面這些，就是他所說的法——境跟心，最主要的境上是什麼？心是什麼？「開解」的話呢，就是要啟發我們認識，這個認識不是文字的認識，他特別地說明「解即是智」喔，這個了解是要智慧喔！換句話說，我們這個智慧相應了，那個，到這個時候才算了解了。那麼這個到底智慧是什麼呢？這個在這裡要簡單地說一下。我們現在文字的認識、世間的認識，這個叫作見識、知識，不叫智慧。這個智慧的特徵以及智慧的內涵大家應該了解，是無明的正對治。什麼叫正對治？就是這兩樣東西敵體相反的，有了你就沒我，有了我就一定沒有你！像光、暗一樣，光亮的時候暗一定沒有，如果這個地方黑暗的話，那光一定沒有；光是智慧，暗是無明。那麼大家說這個無明，到底什麼是無明？文字都懂，細的我們不了解，粗的——煩惱，所謂見、思、塵沙、無明。當然各宗各派分類不同，通常說起來，在我們修學初機第一步，應該了解的就是所謂十種煩惱，見、思二惑。

20:31¹¹

那麼開解到什麼程度說有智慧呢？這裡簡單地說一下，以佛法說的智慧來說，上去有四個步驟。第一個「親近善知識」，因為這個是非要有人講不可的，否則連它我

們自己什麼是煩惱都不知道，從他那個地方聽聞。然後呢，所謂親近善知識「聽聞正法」，聽聞這個正確的、真正的、無誤的這個佛法。「如理思惟」，像他所講的，你能夠把握住了，觀察、思惟。「法隨法行」，最後照著你所了解的去修行；修行的最後結果，你小則解脫生死的羅漢，大則究竟圓滿的佛果。

21.32¹¹

那麼在這個上面，我們現在目前能夠做到的兩件事情——親近善知識、聽聞正法。「聞」有兩個情況，這裡說一說。第一個呢聞，第二個呢聞慧，所以對我們自己要得到的叫聞思修慧。在《遺教經》上面就告訴我們，我們應該怎麼辦？「當以聞思修慧而自增益」，說你要想走這條路走上去的話，照著這個次第，先是親近善知識，然後呢從聞、思、修這個慧啊，一步一步地增上，達到究竟圓滿。

22.20¹¹

剛才說聞跟聞慧差在哪裡呢？聞就是文字的認識，親近善知識他跟我們講這個、講這個、講那個。欸，剛開始的時候文字不大懂，後來文字懂了，文字懂了這個是知識有了，智慧有沒有？不一定！而且現實說來，到那時候談不到智慧。什麼是智慧？它是講的內涵說：「我們輪迴當中是痛苦的，以前不覺得，現在感覺到：哎呀！真是痛苦的。」你了解了。那為什麼有痛苦呢？有它的真正的原因，所以這個集諦，

「喔！原來是這個。」當你聽法的時候，如果說，說的是正確無誤，那時候你內心上面如理如量地感覺到：「啊！一點都沒錯，就是這個，以前我不懂還以為是我要這個，原來這個是我生死的怨家！」你如理如量地聽懂了，那個時候就是聞慧相應的時候。並不是說今天文字聽得很美，「啊！覺得我今天聽得很好。」不是！

23.30¹¹

然後你根據這個才去觀察、思惟，這個才是思的開始。思慧呢？等到你內心當中這個覺受生起來了：哎呀，一點都沒錯！不要他講。所以聞是別人的，思相應的慧那是自己的，有了這個就可以修行。這是我們應該了解的「解」的內涵，至少就是要到這個時候，聞慧相應這個才是解。下面你根據這個解去思惟觀察，那才有機會談得上能不能得皈依，能不能得戒體？否則你單單文字上面了解了以後，這個種善根是決定有，得戒體一定沒有！這個要很清楚明白地了解。

24.24¹¹

下面，說「戒法深廣」，戒法的內涵不是那麼簡單，不是說：「哎呀，不殺、不盜、不淫就算哪！」那深廣無涯，我想前面多少已經簡單地介紹過，所以這個沒有智慧你不可能了解它。就「一切境」呢，就是歸納情、非情。於是現在呢我們對這個境能夠了解了，所謂「識境」，於是啟發我們一心向道之心，這樣。這個對這個境界正確地認識了，這個時候才談得到「發心」，如果對這個境界不認識的話，談不到發心。

2519¹¹

那麼這個地方把那個「境」也簡單地再說一遍，我們平常說造任何一個業，境、意樂，就是心對境，這個境包含的是一切。平常是什麼心呢？無明相應之心，或者說貪瞋癡等等這種心情。現在了解了，不可以，自己告訴自己，不可以！就是求戒得到了戒體，啟發正知見相應的，這個時候才是真正發心。而這個內涵是什麼？正是「納體正要」，我們不是說把聖人所制的法領納在心嗎？這個成為我們的體嗎？當然你必須對這個法，有它正確的認識才談得到「納」，否則你納的只是納些文字知見，納不到他要告訴你斷除煩惱、解決生死根本，這個得不到。

2625¹¹

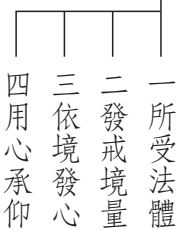
如果說你文字知見上納到了，產生什麼功效？三世怨。這個三世怨是什麼怨呢？嗒，就是腦筋很好，講說頭頭是道，說不定文章寫得很好，然後呢一代學者，偏偏不信佛、謗佛，最後下地獄，這是典型的例子太多、太多了！再不然，你聽見了以後覺得：啊！很好，要去求功德，喔，發大心，然後呢供養這個、供養這個。什麼？三世怨。什麼？大豪富。腦筋不一定好，有了錢，造罪、墮地獄，這是我們要清楚明白的。這個發什麼心、納什麼體，如理如量的心境相應，這樣地納，所以這個才是正宗的這個內涵，我們要了解。所以不可以粗心大意、馬馬虎虎，因此學的人在這個地方

「必須深究」。我在這裡只是很簡單扼要的基本告訴大家，真正學的人必須花主要的精力放在這個裡邊去。

27146¹¹

而一般狀態是什麼呢？「多見誦語」，啊！大部分人怎麼辦哪？欸，跟著唸一遍、嘴巴上面唸一唸。唸——誦語已經不錯了喔！聽完了，「欸，這個好是好，好是好……」這個好是好這個話就有問題了，「但是我現在還忙不過來，等到我老了、等到我什麼，或者是銀行裡存了一筆錢」等等，都是這種情況。所以多見誦語，比較好的——多見誦語。結果呢，「二俱墜陷」，教的人也沒有什麼，學的人也同樣的。「寧無畏乎」，這個地方啊，我們應該產生畏警之心，曉得如何學起啊！

預習發戒中分為四支



2835¹¹

前面這是警策我們，有了這個警策，下面才講預習些什麼呢？所以「預習發戒」當中分四支，第一個「所受法體」，法體是什麼？「發戒境量」，那麼這個法體是怎麼樣來的呢？它對的境，什麼，而包含的量，境界是直講，量是這個內涵。「依境發心」，

了解了；下面「用心承仰」，那個時候我才可以跟我的心去承受、來仰受，這個三世諸佛留給我們的無上戒體之寶。看第一支「所受法體」。

第一支 所受法體

291291¹¹

那麼在下面正講之前我們要了解：戒法，道宣律祖把它以三宗分別，實法宗、假名宗、圓教宗，前面已經介紹過；下面最主要的，現在這個地方講的都是圓教宗。至於說三宗仔細的辨別，到戒體一章，它會詳細說明，也就是說從小學、中學、大學一步一步上去的內涵。目前在戒法當中，就是我們有用的那一部分、實際用的那一部分——圓教宗，所以究竟圓滿的！看文：

南山律在家備覽略編手抄稿 一九九一年版

第二十一卷·B面

001071¹¹

《芝苑》云：「標心期受，須識何法。謂佛出世制立戒法，禁防身口，調伏心行。十方諸佛三乘賢聖並同修故，名為聖法。今者發心誓稟此法，作法而受。因緣和集，心境相冥，發生無作領納在心，名為戒體。故知受時彌須用意。一生大事，不可自輕。」

這個裡邊簡單地分四個小段說一下，說從「標心期受」到「調伏心行」，第一個。「標」就是我們的目標，就是我們期望的。以前沒有目標，為無明所使，不曉得怎麼來，也不曉得怎麼去，境界現起跟著境轉，還以為，喔！很有知識、人類是萬物之靈。儘管話這麼說，仔細看它的內容跟所有的有情一模一樣。怎麼講會一模一樣呢？喏，兩樣事情——飲食、男女。不同的就是牠也許就是生吞、活活地這樣吞下去，你只是把它燒一燒，一樣為了這個，這個是眼前為此；還有呢，把種族延下去，

就這麼兩件事情。不管你多冠冕堂皇，弄了半天，內涵就是這個！

02101¹¹
所以究實說來，我們談不到有什麼認識，都是被以前宿生、宿業，然後呢無明所使。現在了解了：啊，原來這個樣的！這個就是我們心目所期的，這樣。「標心」，那麼於是覺得一心我要受它——就是我們的戒。那麼你了解受些什麼法呀？好！現在告訴我們，這個法是「佛出世制立」的，這個名字叫作「戒法」。

02144¹¹
我們在這個地方，不妨把那個佛陀用另外一個名詞來說——覺者，他覺悟了，覺悟些什麼？你不是要快樂嗎？你不是不要痛苦嗎？對！他覺悟怎麼樣得到快樂，怎麼樣去掉痛苦。他這個覺悟不是理念上的覺悟，而這個理念經過實際實證上的完全得到，所以他是一個真實的究竟圓滿的大善知識。現在他把這個方法告訴我們，所以這個佛出世，目標就為這件事情——先講道理，講完了道理告訴你怎麼行持，把所有他要告訴我們的，也就是說，怎麼樣把你的苦拿掉、樂得到，兩者都究竟圓滿。苦毫無遺留，樂同樣地究竟圓滿，這個真實的內涵，那麼在見解上面講，叫作見聞思修這個次第，行持上叫戒定慧這個內涵。所以在戒的裡邊，我們就說有六和僧團，六和僧團第一個是見和，見解啊見和同解，這個見解你同樣的了解才去修啊！你如果見解不認

識，你修些什麼呢？這是我們要了解的了。

04132¹¹
那麼這個戒法幹什麼呀？「禁防身口，調伏心行」，欸，防備、禁止我們的身口的行為。因為成一個業，到究竟圓滿的時候一定透過身口，可是主宰、策動的是什麼？是個心理，心去調伏它，這個是戒的真正內涵，真正的內涵。以前我們不了解，所以心隨煩惱，因此有種種的加行，造種種惡業；現在了解了，要調伏心使它不隨煩惱，而以正知見防止以前身口的習氣。防止的反面，也就是說我們作種種善，所以「諸惡莫作、眾善奉行、自淨其意」，就是這個。所以整個的內涵，這個是所受的。

05145¹¹
那麼下面呢就告訴我們這個「法」呀，欸，不但是你要喔，「十方諸佛三乘賢聖」。這個容易懂的。他為什麼要舉出這段話來呢？告訴我們：喏，凡是已經解決問題的，最起碼的解決——羅漢，解決了痛苦；最究竟的圓滿——佛陀。而現在這個羅漢不是某一個、哪裡的，十方所有的，沒有一個例外。要嘛你不想，如果要想、要走，就這麼一條路。這個有它一個特別的內涵，我們現在學很多方法，你這樣也可以、那樣也可以。我們要到台南去，你可以自己慢慢地，願意措了一個旅行包，一路一路地自己跑過去，你可以火車、你可以汽車、可以飛機，你可以選。現在他告訴你：欸，你選可以三乘聖賢，但是路線就這麼一個。

07109¹

現在這個路線，下去第一步，不管是三乘的聖賢、十方諸佛，從認識方面來說——聞思修，從行持方面來說——戒定慧。你這樣一來話的，好！曉得，無贖闕，就這樣，整個包含，沒有一點缺。同樣呢，這樣一來，我們真正走的時候，心裡面也穩如泰山；否則的話自己總覺得：還有什麼路好走啊？這個就有毛病來了，這是我們應該了解的。而這個方法叫作「聖法」，真正能夠把我們救脫出來的。那麼這是第二段。

08107¹

現在呢說我們「發心誓稟此法」，這個誓字，有它一個特別內涵，願心的強盛，一定要做到這個願心叫誓；也就是說，你真正要想到這個，那不是馬馬虎虎、軟趴趴的可以得到，打起全部的精神，一定要去做！這樣，來稟受這個法門。心裡有了這樣的願望然後呢「作法」，如理如法地像他這樣去受。因此你對的境上面說，具儀——他是一個具條件的師長；你內心當中有「誓稟此法」的這個願望跟認識；然後如理如量地作那個法。這個因緣都湊合了，然後呢相應了，好，這個時候發生那個無作戒體。這個無作戒體就是我們內心上面所留下來的，這裡說「領納在心」，這個叫作戒體。那麼現在把這個戒體的內涵正式交代出來。

09134¹

下面最後，還特別地又叮嚀再三：所以要曉得啊，這個受的時候，那實在是要好好注意啊！這個一生的大事全部在上頭，不可以馬虎啊！這個「一生」，從小的地方來看，就是從現在開始到這一生壽盡；究竟來說，既然依圓教的話，這一生是盡未來際一直到成佛。所以昨天、前天我們曾經談過，以十二因緣來說，這個因感果，快則兩生、慢則三生，現在我們學這個法，就是要把它兩生成就之法。這個兩生並不是說這一生死了，到此為止，不是。這一生雖然死了，可是這個法下一世還是這一生的延續，再下一世還是這一生的延續，生生增上。一直到延續到什麼時候？到究竟決定勝——到成佛，好了，就是這樣！始終是你以正知見，然後呢勤精進、善法欲，策發這個正確的因，一直使它增長、使它增長。在不了解之前，對這個境是以無明相應的愛、取、有，所以永遠在輪轉。現在同樣所對的境，以正確的認識，正知見、善法欲、勤精進這個三個東西，這一生完了還有下一生，下一生完了還有下一生，一直到究竟成佛。這個「一生」這樣，這一件事情可真了不起啊！

1134¹

我們也不必一定看說這樣下去的話，哇！那個佛成佛要三大阿僧祇劫，不一定。你真的做對了以後，絕不要三大阿僧祇劫！不是我講的，《華嚴》，我們既然奉它為王中之王，他善財童子不是一生成？經上說得很清楚，「圓曠劫之因」，我們就算一生不一定行嘛，是兩生、三生，數說它十生吧！也太划得來了！十生能夠換來一個天文數字的話，多好！何況這個修行過程當中，你真正了解了，不是件苦事耶！

12.12¹¹

今天下午在那邊討論的時候談起，大家也是感覺到，啊！你真正心境相應了以後，你就會內在的感覺一種無比的快樂，我想在座的極大部分人都體會到這個，就是這樣。所以不是說等到了成了佛才快樂，在你增上過程當中，一直增上的這個快樂，這個快樂絕對不是金錢買得來，絕對不是地位換得來。金錢跟地位給我們的只有痛苦，它三分的快樂必須付出三千分的痛苦，這個是金錢跟地位給我們的。爬得越高，一天到晚想：唉呀！我怎麼樣想辦法再爬上去，唯恐被人家拉下來；有了鈔票一天到晚想著：擺在銀行裡，銀行倒了怎麼辦？擺在家裡，強盜搶了怎麼辦？你就會想這種事情。中東戰爭了，現在我想這個，什麼都不管，戰爭、戰爭也好，強盜、強盜也好！就是這個樣，這是我們應該了解這個它的特別的內涵。所以這裡呢，所受的法體。

13.21¹¹

那麼下面所謂發戒的境量，實際上也就是說這個體有了以後，這個體的內涵從哪裡來的？如何發法？這樣。所以「發戒境量」，看：

第二支 發戒境量

13.36¹¹

《芝苑》云：「所緣境，即法界眾生依正等法。戒依境制，體從境發。境既無量，

體亦無邊。」

這個地方說發戒的境，那換句話說我們所緣的境，發戒的境就是我們所緣的境。那個所緣的境，不一定要發戒才緣，我們在任何情況之下，你別的可以沒有，這個我們任何一個人所緣的境永遠在。眼前我們緣的什麼境？你們就瞪大了眼看書、看這裡、看我。我們在任何情況之下，瞪大眼也看，閉上眼還是看，醒來的時候有境，睡著的時候還是有境。這個就是，生的時候有境，死的時候還是有境。不過以前以什麼來對這個境的啊？無明，對！因此永遠跟著它轉；現在呢，了解了：唔，不對、不對！這是我們了解的。

14.44¹¹

所以從現在開始，曉得同樣的所緣的境就是什麼？「法界眾生依正等法」，一切無不是。不過以前呢都是無明相應的，現在了解了以後，要啟發那個正知見、依聞思修，然後真正走上去的次第呢？是戒定慧。所以說現在從現在開始要整個地改變過來。而這個戒，就同樣地在這個上面制。也可以說以境來制這個戒，也可以說對了境，以前造的——惡業，現在造的——善淨之業。並不離開那個境，也並不離開自己能對境的這個人。不同的，就是我們心以前是依無明，現在了解了轉過來，以智慧同樣對這個境。這個是所緣的境，而這個境界是無量無邊的，因此這個戒體本身同樣無量無邊。

191011”

所以這個地方停一下，大家想想看，平常我們說：「啊！那我們只要做好事就好了，何必皈依？我們只要做好事就好了，那不一定要去受戒、持戒。」不！差得太、太大了。你做同樣的一件好事，但是所產生的功效，法界相應！這個是它絕對不一樣的地方。就算你現在做好事，你做了一件小小的好事，可是這個無量劫來的這個惡的影響力量，一直在這個地方潛流當中。這一點大家想一想看，平常我們一般的現行，就算你偶然做一點好事，可是內心當中深處的這個主力在哪裡呀？都是雜染之法。所以這個雜染的這麼大的內涵，碰到一點點小小的好處，又產生多大的功效啊？產生不了多大的功效，就是你很強有力，難免三世怨。

17114”

現在呢，你發了這個戒體以後，就算沒有對境、沒有努力，你心裡面就是緣著：「欸，我是受了戒的人！」你只要仔細地憶念這件事情，睡覺之前想一想：「嗯！我是皈依三寶，我是受了五戒的人。」乃至於忘記掉了，前面的這個心還在，睡下去了，可是這個心本身永遠在滋潤這個戒體在增長。在任何一時、一刻、一剎那，你增長的善法都是法界相應，就算有的時候境界稍微現起讓你一點點惡法，法界相應的善法，一點點惡法有什麼關係！像說你一口氣賺了十億，然後呢這個地方的被人家東去補掉三塊、

西去偷掉五塊，你簡直是動都沒有動，這是我們應該了解戒的特徵。下面繼續：

18111”

《芝苑》又云：「緣境雖多，不出有二。一者情境。即十方三世恆沙諸佛及諸菩薩緣覺聲聞，諸天世人修羅地獄餓鬼畜生，下至蚊虻蚤蟲微細蠢動，六趣之外中陰眾生。如是等類皆徧十方，並通三世，無量無邊不可稱數，皆發得戒。」

第一個。那麼這個文比較長，就這樣解釋一下。所緣的境界無量無邊，但是我們歸納起來，可以把這兩類完全包括在裡頭，沒有一點遺漏。第一個「有情境」，有情境通常我們把它看成叫十法界，四聖法界、六凡法界。這個十方三世無所不包，恆沙諸佛、菩薩、緣覺、聲聞，這個是四聖界；然後六凡，這是天、人、修羅——善道；地獄、餓鬼、畜生——惡道。下面舉這個例，也就是那這個六道當中，乃至再細微的，像蚊虻，小的一點點，跳蚤、蟲子，小得不能再小的很多的微生物，微細的那些有情。

19142”

除了這個六趣以外，他還列了一樣東西——六趣之外的中陰眾生。這個有他的一點，我們不要說：「啊！他隨便說。」換句話說，祖師立法的嚴謹，他在說的過程當中絕沒有一點遺漏。萬一你說：「喔，這個六道當中，那麼中陰呢？通常這個中陰不在六道當中，你不是漏掉了嗎？既然漏掉的話，你說遍法界你就有問題嗎？」當然，在我們現在一般來說，我們不會有這種問題，實際上這個問題我要簡單地說一下。

20'21''

對我們來說，我們已經信了佛了，我們當然不會這樣去做，可是這個佛法建立起來，它並不是對佛弟子建立的，對一般的凡夫，怎麼告訴你。這是第一種情況我們要了解。到了目前我們這種狀態，通常信佛的人，往往都是人家覺得你是迷信，好像愚夫愚婦的事情，實際不是。我們看，佛出世的時候，一定是什麼？是印度六師外道最盛的時候，不盛沒辦法接受這個佛法。因為佛法是非常高深。在這個六師外道當中，居然你能夠把他說服，你必定有它的深厚的理論基礎，有它究竟圓滿的、相應的這個修證內涵。因此你這個理論上面不能有一點漏洞，對他來說可以說服他，對修證來說才能夠保證無誤，所以不允許有任何漏洞。

21'28''

從這個地方順便我們就看看，這個也可以說明將來我們判別他講的是否善知識，就從這個地方你就可以看得出來。普通人講的話一定是啊，你仔細去看，這個漏洞百出；凡是這種大祖師、大菩薩的經論上面，要嘛他特別地偏重哪一個，如果說正規地完整地講的話，他所說的內涵不會東漏一點、西漏一點。所以一句話之微，這個裡邊有這種意思在裡頭，這裡順便一說。

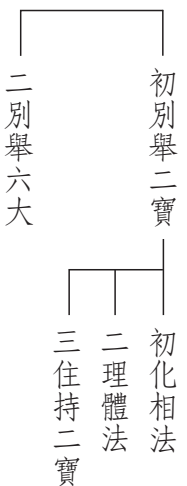
22'01''

「如是等類皆徧十方」，對空間來說，是沒有一點點遺漏；對時間來說，也同樣地整個包含。所以十方跟三世，它根本沒辦法「稱數」，這個都發得戒。反過來，以前的都是引發我們生死之緣。那麼第一有情境，二非情境，就是無情。

22'29''

二者非情境。謂一切世間微塵國土山河大地，草木花果，乃至一花一葉一物一塵。隨其數量，亦皆發戒。

這個無情就是依報，我們有情必定要有所依，這個所依的就是我們的滋養的來源。實際上這兩樣東西，有有情一定有這個無情，有了依一定有正，這個依、正兩個是因緣對待而現。所以這個唯識法相上面說，這個兩分——見、相二分，是像蝸牛兩個角，一伸就兩個一起出來。你可以說用唯識來解釋，然後中觀來解釋呢，因緣之法，一定是因緣相待而成立。不管你用哪一宗、哪一派，這個理論都非常清楚明白。文字容易懂，所以那一段就不解釋了。第三段：



23'29''

至於空有二諦，滅理涅槃，聖教經卷形像塔廟。地水火風虛空識等。」

那麼，乃至於，換句話說，情、非情應該包含了，為什麼他下面又加一個「乃至於」，那就是這些也都包含在裡頭。為什麼還要把這個列進去呢？我們看下面的《資持》的解釋那就清楚。

24'04"
《資持》釋云：「空有下四句

就是我們剛才的「至於空有二諦」等等。

24'11"
別舉二寶。據情非情攝境斯盡，為遮疑濫故須別示。

這個一句一句來解釋它。上面所緣的境，從情、非情這個兩類，已經把所有的境界一攬無餘，「攝境斯盡」，已經盡了。可是有一些問題！有的人也許有懷疑，說：「欸，這個聖人境界我們還要戒嗎？」所以他下面說怕這個，所以特別來說一說，個別地來提示一下。那麼下面怎麼提示法呢？

25'04"
上句明化相法也。

所謂「空有二諦」，那個是什麼？是化相法，化相就是佛在世的時候。

25'14"
佛說四諦即攝世及出世凡聖因果，

佛說的四諦法門就是苦、集、滅、道，那麼這個苦集滅道當中，

25'27"
苦集道三名有諦，

這個三個叫有諦。

25'31"
滅即空諦。

滅諦是空諦。所以前面說「空有二諦」，同時「亦名真俗二諦。」喔！原來這個上句是指這一個。次句呢？

25'42"
次句理即理體法也。

第二句不是說「滅理涅槃」嗎？就是這一句話。那麼這個

25'51"
異上空諦是教攝故。

前面一個「空有二諦」，這個是教量；「滅理涅槃」是證量。佛整個說的法門，

一代時教，包括了全部。我們如果分類可以用不同的方法，現在這個地方用因果兩類來分，因是講的道理叫教量，照著這個教量如理地行持、修證的結果叫證量。前面說的「空有二諦」是教量之因，照著這個因，了解了去行持的話，那麼這是證得的內涵。所以說這個叫「理體」，那才能夠真正地體會到，它那個本來理上面所說的本體是什麼。所以下面一句「滅理涅槃」跟上面那個說「空有二諦」教量不一樣，所以他又特別提出來。那麼這兩句是指什麼？化相三寶，化相三寶是佛世的時候在，怕人家：「欸，這個持戒跟佛、這些聖人還有關係嗎？」有關係！下面等一下有說的。

27'16"
下二句即住持二寶。

那麼下兩句是什麼呢？就是「聖教經卷、形像塔廟」，那個是「住持二寶」。就是說這個法是聖教經卷，形像塔廟是佛，是住持，住持三寶當中佛寶跟法寶。下面有一個「問」，他這個問就告訴我們啊，為避免懷疑這些。

27'46"
問：此並非情，何須重舉？答：恐謂聖境非戒緣故。

喏，告訴我們了。那為什麼要另外特別地說明呢？是說：恐怕有人以為這個聖人

境界啊，不是我們講戒應該講的地方。

28'08"
問：化理二法云何發戒？答：疏云俱有損壞毀謗義故，如提婆破法之類。

那麼進一步問：那戒怎麼緣法？所以他就說了：化相、理體這個怎麼樣對我們戒有關係呢？怎麼發得我們的戒呢？他就說《戒疏》上面說：不管什麼，這兩個東西你可以說毀謗它，結果毀謗它了使我們墮落，既然有墮落的可能，那我們了解了以後，不再墮落，這第一個——止惡；然後不但不毀謗，恭敬它行善。這個就是我們戒的內涵哪！我們現在的戒，要斷一切惡，行一切善，不是嗎？對！既然如此，所以要說明，怕你弄不清楚！

29'05"
「問：化相不明佛」，他又進一步，「住持不言僧者。」前面我們說「化相二寶」，不是化相三寶，又「住持二寶」，那麼為什麼化相當中佛寶不說，又住持當中僧寶不說呢？這個原因，「答：並情收故。」那個情、非情已經有了，這個「情」我們容易了解，所以不說了。「理中佛僧俱無別體，所以可知。」這個說明。

29'37"
那麼再下面「地水」，這個就是「地水火風虛空識等」，「別舉六大。上五非情」，地、水、火、風、空，這個五樣東西是非情；「後一是情」，「識」就是情。

「風空及識境相難見，故復示之」，這些東西不大容易，特別地說明，也包括在裡頭。「如盜戒說」，盜戒裡邊也都有說明這個，乃至於這些東西，同樣地可以作為我們盜所緣念的一個對象。

南山律在家備覽略編手抄稿

一九九一年版

第
22
卷

南山律在家備覽略編手抄稿 一九九一年版

第二十二卷·A面

0016¹ 又復須知隨戒多別。如姪殺等單情境也。如酒等唯非情也。如盜妄等則兼二種，謂盜分四主物兼六大，妄對所誑復規利養。」

那麼這個那一段話的話，就是說受了戒以後，得到了戒體，後面繼續地要依體起行，或者是依體起護，這樣才能夠圓滿這個受戒的因果。後面這個行為我們叫它隨行——隨著得到的願體以後的行為，這個行為不同以前無明相應的。

0104¹

那麼這個裡邊的話，比如說姪跟殺，是單單對有情來說；酒是單單對無情；就盜戒跟妄戒的話，也可以對有情，也可以對無情，這樣。為什麼？這個下面說明。說「盜分四主」，盜從哪裡去盜？哪四個主說一說：人、非人、畜生，還有是叫無主之物。那無主之物你怎麼盜法？欸！無主之物，你想：這個有主沒有主啊？後面說境想開合，這個盜相非常細微。

01.53¹¹

在不懂得業的道理之前，容或我們有誤解，了解了這個業的特徵以後，這個誤解就不會產生。業是怎麼講的？主要的造的善惡業是並不單單對著境來說，而你能對的心。所謂境，能對的心叫意樂，這個意樂什麼？有三樣——想、煩惱以及等起。你想：欸，這個是有主的、沒主的？沒主的，嘖！這樣；就是有主的，沒看見！你實際上知道不知道？可能它的確沒有主，可是你動了這個念頭這樣去做的話，對不起，你就犯了，犯了盜戒了。所以這個地方他說，「盜分四主」；物呢？「兼六大」，那個物，當然是地水火風空。我們現在想想看，虛空的的確確是佔了人家的，嗯！我們這個房子造上去把那人家陽光遮住了，或者怎麼等等，心裡面就會有這樣的情況。哪怕起這麼一點點侵犯人家，那就這個內心當中已經污染了，這個我們容易理解。

03.04¹¹

「妄對所誑，復規利養」，妄語儘管是對這個有情來說，可是他的為什麼要騙人的話，那牽涉到利害，這個利害的話同樣地牽涉到非情之境。所以這個細微的詳細的內涵，到後面〈持犯〉那一章才告訴我們。這個叫「發戒境量」，以前不了解現在了解了，以前跟無明相應造種種的惡業，現在正知見相應，得無邊的功德。下面，

03.47¹¹

《芝苑》又云：「且現前色心，無量劫來，今生之中，造生死業不可窮數，惡心徧

布充塞法界。經云：若有體相，盡虛空界不能容受。若得戒者，則翻無量惡業，悉為清淨戒體，為善種子，作成佛本基。南山祖師云：未受已前，惡徧法界。今欲進受，翻前惡境並起善心，故戒發所因還徧法界。」

這個容易懂，但是我也說一下。說我們現前的色心，這個色心也就是什麼？就是我們，或者說五蘊，簡單一點說色心，最簡單——我！我、五蘊，然後呢十二入、十八界，只是開合不同。從無量劫一直到現在，都是造生死業，那根本沒辦法數。而這個惡心是「徧布」，「充塞法界」，就是這樣。所以經上面說，假定這個有形相可以看得出來的話，「盡虛空界不能容受」。

05.07¹¹

在正講戒之前，前面不是講皈依，講皈依的時候，談到皈依的功德的時候，有一個偈子，這個《攝論》上面不知道哪裡，我記不住了。「皈依福有色」，大家還記得不得？如果皈依了以後，這個得到的福報有形相可以看得出來——啊！「三界器猶狹」，把這個三千大千世界裝，還覺得這個三千大千世界這個容器太小、太小了！就像什麼？就像那大海水藏，你用那個手來握，根本不可能。為什麼呢？現在了解了，昨天已經講過了，沒有皈依之前一直造惡，一皈依了以後，那個時候開始就停止了，轉過來，何況受戒！所以你看這個歸戒的功德是何等地了不起啊！

06'00¹¹

我們現在想求、要想得到的好處，最好的好處就不去求！所以人真是近視啊，啊！人真可憐哪！就這樣。乃至進入佛門了，進入佛門當中了，我們要求的還是最好的東西，就是沒有人去理它，說起來我們真可憐。所以我一直說往生不難，你真正持戒，一日一夜的功德，可以保證中品中生，我們偏偏苦苦惱惱地念了一輩子都不一定去。那個是最起碼的喔！實際上你真正走上去的話，成佛是絕對有分。這個地方呢，我們真正應該停下來，好好地思量觀察一下。

06'48¹¹

所以下面就告訴我們「若得戒」——就三個字，「翻無量惡業，悉為清淨戒體」。在你受戒得到的願體，得到了願體，你隨行圓滿的時候，這個叫什麼？佛的五分法身。佛的五分法身第一個是戒，戒、定、慧、解脫、解脫知見，這不是成佛的根嗎？成佛都可以做得到的，何況是往生，何況是人天果報！而成佛也並不離開往生、人天果報。增上生，所以一步一步慢慢地上來，這絕對不是一口氣成功的。你了解了這樣地一口氣上去的話，成佛遠一點不怕。壞事情哪，短都受不了，好事情再長也不嫌多呀，對不對？所以既然一步一步走上去，這無量阿僧祇劫、三大阿僧祇劫我還嫌它少，為什麼？那個享受嘛！這個享受越來越高、越來越高，身、心、內、外一直在增上，那不怕它！所以我們真正怕的，怕不了解、怕不得戒，這個是真正重要的。

08'05¹¹

所以在今天這地方儘管聽，還沒得到，可是今天聽、研究正是得到的因啊！所以對我來說，我非常高興——聽也高興、講也高興。平常就沒精神，一講到聽，眼睛瞪大了，聽完了我睡不著覺，講完了同樣的。所以在別的情況之下，我會打瞌睡；一聽講、讓一講，那好了，不要說瞌睡不會打，晚上回去的話，至少兩個小時以後，有的時候會這樣，現在比較好一點。為什麼原因？就是你內心當中自然而然相應了以後，你了解。

08'44¹¹

所以下面說「為善種子」，為什麼叫善種子呢？後面會解釋。所以這個叫作什麼？願體。依體起行，然後呢，這個種子慢慢地長，所以旁邊那個……所以隨行就是你好好地那個種子把它培養，啊！要是長出來，一粒種子可以長出很多內涵來喔！現在這個種子可以長出遍法界量的佛果來。

09'13¹¹

下面又引南山祖師的話說：「未受已前，惡遍法界。今欲進受，翻前惡境並起善心」。喏！說「戒發所因」，因待的是什麼？「還遍法界」啊！下面有一個解釋，這個解釋容易了。

09'30¹¹

《資持》云：「言法界者，若就教限則局三千大千，今從圓意須論十方世界。無作之體稱境而發，等法界量。」

「教限」的話，就是四分的當宗。現在這個地方我們要了解，我們儘管是宗的是《四分律》，實際上我們學的是圓教宗喔！這個要很清楚。所以弘一大師這個人真了不起！他剛開始學的時候，學一切有部，因為這個一切有部律內涵最完整。傳到我們中國來的，不管是《戒經》也好，什麼論典也好，最完整，而且這個內涵是非常地精細。一直等到看了這個南山三大部講那個戒體部分，喔，才發現這麼好！「好！」不但這一生改過，他還說生生世世誓願學、弘南山一宗，道理就在此。所以前面所有告訴我們的，都是根據圓教宗來說，但是我們不要忘掉，它那個當體本身是這個樣的。所以有人問起來的時候，我們源源本本了解這個內涵。

10150¹¹
《資持》云：「森然萬境，何事非持。若不先發，行自何生。故知受前預須委學。今時昧教，誰復知之。」

「森然萬境」就是形容這個一切境界，啊！這一切境界內涵簡直是「森然」，哪一件事情不是我們持戒的對象呀！如果是這樣的，哪一個事情不是增長我們功德的資糧啊！不過要一樣，要什麼？「先發」。如果說沒有先發這個願體、這個戒體的話，那個隨行你從什麼地方隨起呢？所以叫依體起行。就像我們現在說，現在樣樣都方便——

出門交通，裡邊這個樣。那麼你要交通工具得力的話，你先要有汽車，有了這部汽車你就可以開，就是這樣；現在我們要想得到戒的功效，要得到這個願體呀！要想得到願體的話，那麼要去如理了解，如法領納。所以說受前一定要預先「委學」，一定要預備，好好地、仔細——委是很仔細地學。而現在啊，「昧教」，對真正的教所說的內涵一片模糊。唉，誰曉得呀！誰懂得呀！

12132¹¹
現在我經常為了這個事情，深深感到最難受的，就是以前真是愚癡！不過我自己總算幸運。比起你們來我真羨慕你們，我今年已經六十多歲了，現在才那地方啊，體會到。看看在座的極大部分年紀都輕哪！你們畢竟有大善根。所以我一方面固然高興，一方面也在恭喜你們、隨喜你們。就算是你年紀大了，不要怕，今天體會到了，好好地努力，這個善種子一種下去的話，盡未來際！何況這個盡未來際是生生增上，生生增上的道理在下面講下去的，我繼續地會一個一個地方告訴你們。繼續，

13125¹¹
《資持》云：「攬無邊戒法，歸無盡識藏。成善種子，作聖道基。翻無始惡緣俱為戒善，變有漏苦報即成法身。我等云何不自珍敬。佛恩深重，粉骨難酬。苦海導師，朽宅慈父。願從今日，盡於未來，竭力亡身常贊三寶，廣度群品，少答聖慈。」

《資持記》上面這麼幾句話。這文字滿容易懂，但是這個文字對我們的警策卻是很重要的，這個警策產生的功效一定是無量無邊。「攬無邊戒法」，現在對了，有了這個正確的認識以後，受了這個戒，跟法界相應，這個都是歸到我們的識藏，這個識藏就是我們通常說的阿賴耶識。阿賴耶識這個內涵很有意思，說它小，小得找都找不到，說它大，大得盡法界虛空界都在裡頭，這樣，所以這個識藏是無窮無盡的。以前無窮無盡的惡種子，現在呢善種子，而且當下就把它翻轉過來，有這樣的了不起的功。這是什麼？聖道的基，聖道的基礎。

^{1452ⁿ} 所以「翻無始惡緣」，以前所有外面的境界，對我們都是惡緣，現在都是變成功什麼？戒善。你沒有這個境，對不起！你還沒有辦法增長你的功德耶！一定要靠那個境。同樣的境，以前是造成我們生死輪迴、無窮無盡的痛苦根源，現在變成我們一切福德大河，所以有漏的苦報馬上變成成功是法身的根本，我們為什麼不自己珍重呀！第一個要自己珍重，還有呢，要感佛恩哪！這個珍重，自己的珍重喔，感佛恩，這個地方是說自、他。實際上這個自我珍重當中還有一個內涵：當你真正了解了自我珍重的話，所有的眾生也同樣受用。這個話怎麼講？你戒法所緣的，緣些什麼？所緣的

境。所緣的境當中包括了一切，以前看到那些人以後，對你增長的是煩惱，現在正因為那個所對的境，是增長你的功德。這樣！

^{1613ⁿ} 所以《華嚴》上面，十大願王第九——前面當然我們都是，都是持戒的、一切的功德布施、持戒、忍辱、精進等等——他說，我們現在要成就圓滿菩提大樹王，菩提大樹王要那個慈悲水去灌溉，沒有這個悲水灌溉不行。那個慈悲水怎麼個來法？沒有苦眾生，有沒有慈悲水呀？沒有耶！你到了極樂世界去，還要你去慈悲啊？阿彌陀佛要我們來慈悲？那不顛倒！阿彌陀佛要我們去布施？那真正開玩笑！我跑得去，是最窮的一個人、最苦的一個人。所以就眼前啟發我們的智慧、引發我們的六度布施之心，都在這個世界上頭，我們一下馬上轉過來。所以當你自已珍重這個戒法的時候，眾生、法界眾生都受用的時候，這是我們應該了解的。所以上一次我們就講那個《金光明經》，記得四句偈子嗎？上面、下面——上面「起一切智心」，對你高的，「一切智心」；下面的，「慈心」；然後無非是「護三業」，這個真正持戒的功夫就在這裡喲！

^{1743ⁿ} 真正內涵還不僅如此喔！我們想：對這樣的你怎麼個持法啊？你從外面去看，覺得很難持；從裡邊去看的，還非持不可！比如說，現在有一個人侵犯了你了，然後呢這個人跑掉了。通常情況之下我們心裡怎麼想？「這個人真豈有此理！」然後一直想

這個事情。想了半天，這個人他根本不知道，說不定他回家去呼呼大睡，你在這裡暴跳如雷，痛苦不堪，是不是這樣呀？你的目的，既然……就算是拿世間來說，這個真顛倒！他傷害了你，你想報復他，結果弄了半天，他沒有被報復到；如果報復他了，他一晚睡不著覺，對不對？結果他在睡得很好，結果不是報復他，傷害你自己耶！現在你持了戒以後覺得：「哎，以前真顛倒，錯了、錯了！這個人不但沒有傷害我，還成就我的忍辱，我就越想越高興。」是不是這樣呢？你如果真的了解了以後，哪有不持戒的事情？你眼前高興，將來成佛作祖。就算他真的傷害你了，他下地獄去了，把你送到天上，送到極樂世界去，你還能不感激他嗎？這個都在戒裡邊啊！

19109¹¹

所以真正重要的，都是我們知見上面。說起來真可笑！哪，就我這樣的一個凡夫簡單一說，這個道理是不是很明白？所以現在很多人學佛，就這個道理不去學，那我自己實在覺得奇怪，你這個道理不學你怎麼學法啊？所以這個三學叫作戒學、定學、慧學——要學的啊！所以說「佛法無人說，雖智不能了」，那我們自己看看書，就看得見嗎？看要忍，忍了半天，忍無可忍！就是這樣。實際上你真正了解了，哪有不能忍的道理？叫你不忍還作不到咧！有這麼多的好處送上門來，你願意嗎？你願意放掉這個好處嗎？這是我們應該了解的，所以說我們要自己珍重啊！

20104¹¹

那「佛恩深重」，還有粉身碎骨難酬，你感激了半天，真正受用的同樣是你的，不是佛的。佛還要你來感激啊？佛在究竟的圓滿當中，他來度我們，是相當於什麼？脫掉了個珍玉華服跟我們小孩子辦家家酒。小孩子辦家家酒說是好聽一點，實際上他真是跳到糞坑裡來撈我們哪！不要說佛啊，這個拿天的境界來說，一到了四天王天，回過頭來看我們人世間，啊，那個臭得簡直不得了！四十萬里上熏，那個人間的這個味道啊，上熏四十萬里，這個天人實在是怕得要命，何況是佛的境界！所以佛還要我們來感激他？我感激是同樣地對我自己有好處。你了解了以後，自然上面的人「起一切智心」地尊重他，下面的人「慈心護三業」。這個持戒並不難哪！所以我們想像當中這麼難哪，你不懂道理是難比登天，懂了道理以後的話，容易得俯拾即是！

21116¹¹

所以在這個地方大家要了解，怎麼從聞思步步深入。就怕自己弄了半天，老用自己的想法去想，那就害了，那就害了！最怕的就是這個——未會先會、依文解義，自己覺得懂了，還慢心很盛，總覺得：「這個不對，我覺得應該怎麼樣……」那就完了！所以剛才說蕩益大師說「流俗知見」等等，這個是我們應該注意的。

21147¹¹

至於說「苦海導師，朽宅慈父」，那都是平常我們常用的，「朽宅慈父」特別是《法華》上面。所以了解了，「願從今日，盡於未來」，盡我們最大努力這樣去做，

「亡身」，這個身體可以亡掉，那沒關係呀，我再去增長啊！「常贊三寶，廣度群品」，才能「少答慈恩」，這樣。

2214¹¹

所以在以前我們不了解之前，隨著無明對著境；現在了解了以後呢，反過來，得戒的時候成善種子，隨行呢把那善種一直啟發。為了對於這個內涵我們更確實地把握得住，今天這個地方重新溫習一下《廣論》上面。請你們翻開「思惟集諦，生煩惱因」。一百七十二頁，生煩惱的因是六個，這個隨時會用得上，到以後我就不再翻《廣論》了，我這唸一下。那麼現在容或有很多不太清楚，乃至於《廣論》沒有聽過的人。說生煩惱的六個原因：第一個「所依」——隨眠，換句話說，這個我們無始以來內在的；然後呢，「所緣」。內心透過我們的根，緣那個境的時候，第一個是自己的隨眠，第二個所緣的境；反正心境相應的時候，那麼問題就產生了。以前心是跟煩惱相應的、無明相應的，境是這個；現在呢，正知見相應的，境還是這個，可是內涵不一樣。以前的境是什麼？看下面的。

23157¹¹

這個境當中又開出來：猥雜、言教、串習、非理作意。「猥雜」，實際上下面有個解釋：「謂隨學惡友及非善士夫」。為什麼用猥雜兩個字來代表呢？「猥」，通常

我們說下、貧、賤、劣這一類，猥穢、髒垢；「雜」是雜染，這樣。我們平常周圍的那些人，都是增長我們這個的。告訴我們的「言教」，他說的道理呢，是錯誤的，所以這個是主要的是外面的情況來說。或者這個猥雜，我們把它用另外一個名字來說——惡知識；然後言教呢，就告訴我們的邪教法。裡邊自己呢，自己的習慣，以及「非理作意」。對著境界，以前自己的隨眠習氣，加上這些東西，輾轉增上。現在所對的境還是老樣子沒有動，可是新種下去的這個願體完全不一樣。所以新種下去的願體，我們預習要發的就是發這個，要啟發這個！啟發了這個以後，那麼然後呢增長的就不一樣了。

25135¹¹

不過這裡要注意一個問題：如果說我這一生說要求往生，到了極樂世界當然沒問題。不一定往生，怎麼辦？或者有的人說：「欸，我現在要學菩薩道，求增上生，那怎麼辦？」那麼這裡告訴你辦法，告訴你怎麼辦法。我們造了任何一個業以後，業感果的時候，一共有三樣東西。第一個，說感果的時候，所獲得的這個，現在那個報體是什麼？這個名字叫什麼？「異熟果」。在六道當中，或者作了淨法的話，四聖法界當中，這個叫異熟體。異熟體的同時，裡邊還有一個什麼？「等流果」。這個異熟跟等流是自己方面的。我們這個自己正報所依靠的依報是什麼？「增上果」。實際上那個依報，除了自己以外的其他的有情，也是同樣的，就是這樣。所以現在你沒有受戒

之前造種種業，就算你造的善業，這個異熟還在人道當中，但是三世怨，這樣。因為你的等流認識當中，始終是雜染的；外面跟你的關係——猥雜，就是說非善士夫。然後呢，這個猥雜外面的就是前面說的，造了業以後感果的那個增上果。

27.24¹¹

關於這一點如果說對《廣論》有認識的，我想你們不必再細看，內容非常清楚、非常明白。那麼總之一句話，總之一句話，我們任何一個人生活在我們的這個眼前狀態當中，主要的就是這個，以及這個裡邊主導的支配我們的心識作用，然後存在這個依報世界當中；於是在這個裡邊輾轉地怎麼升、降輪迴，或者了解了佛法增上。裡邊的主要的靠隨眠，外面的就是啟發我們的「人」，以及告訴我們的「法」。告訴我們法以後，裡邊的串習跟非理作意，容或是這一生他告訴我的，這一生所感受到的，容或是宿生帶來的，是不是這樣？由於這個，然後自己動腦筋去想。

28.32¹¹

哪！其實我們任何一個人都是如此。我們現在的起心動念，張開眼睛所看見的，是不是都是這個？它外面會對我們有影響，潛移默化之間受周圍的人影響，這個是「猥雜」；然後他告訴我們的種種知見，這個是「言教」；由於這個受了影響，或者自己內在的宿生帶來的喜好，所以叫「串習」，以及「非理作意」。我們一生是不是

都在這個當中？現在受了戒，然後照著前面所說的這個感果的兩世感果的這個——記住喔！前面所以講的這個基礎都非常重要的——所以你現在這一生造的什麼業？都是善淨之業。都是造的善淨之業，將來你下一生感得的這個果報報體是什麼？要嘛你到了極樂世界去，極樂世界還是人天身繼續增長；就算你留在人間，一定還是人天身。以我來說，我不到天上，天上不能修行，要嘛到極樂世界，要嘛留在人間，好增上啊！當然我成了菩薩以後，那天上也可以、地獄也可以，哪裡都可以，我可以自己作得了主啊！

南山律在家備覽略編手抄稿 一九九一年版

第二十二卷·B面

00'05"

總之，我要得到的，這個靠什麼力量？就靠你以前的業呀！現在呢依戒產生的功效，你要什麼就得到什麼，所以這個戒的威力實在大呀！「異熟」一定得人身，換句話說一定是修行。「等流」呢？喏，以前不了解之前，這個持戒是持一個行相；現在持戒，對不起，「隨成一行」是「四義整足」，一定有一個行相的。實際上最重要的就是你正知見認識，然後這個認識透過了身口的行為。既然造的業是如此，所以你現在這一生等流什麼？還是這個。因為你造的業是這個，所以遇見的客觀的環境，對我們的「增上」，什麼情況啊？也是這個。

01'02"

這是為什麼我們平常修行非常重視這個善知識，說這個善知識最重要，說「當知善知識，如命不可捨」，善知識像我們的命一樣啊，在任何情況之下你不能捨離他。反過來告訴我，這個惡知識如毒樹。喔！這個惡知識可怕得像毒樹一樣，你不碰到它，它一陣風吹過來的話，那吹到那個毒樹的氣味，你聞到了就死，所以老遠曉得這個

毒樹趕快躲開。你有了力量去救他，那是你有了力量的事情。既然因地當中我能夠這樣去做的話，而實際上這個因是我們把握住的，而且這個因是一定生生增上而且二世圓滿，繼續不斷圓滿的。請問：下一世來的時候，你是不是都在這個圈子裡邊？你還愁嗎？還愁不愁？這個概念我們應該清楚的。

02101¹¹

所以平常我們動不動說，哎喲！好像很怕。應該有！有了這個怕是警惕我們。可是同樣地這個怕了以後，會教我們趕快、趕快！於是欲速不達，有很多完整的法我們都不要了。「唉呀，這個戒很麻煩，哎，不要了！」實際上這個戒有這麼大的好處，你不認真如理去學，得不到。急的結果呢，欲速不達！所以要急是希望得到，結果急了半天得不到，那豈不是損失嗎？所以在這地方簡單明瞭說一下，想想看是不是？

02137¹¹

於是你真正重要的急的是什麼？就是因地當中是一步不能錯呀！了解是非常正確，然後行持一步一步地踏實。行持不可能非常正確，一定要慢慢地來的。所以我常常舉這個比喻，像寫字一樣，剛開始不妨狗扒，而且剛開始一定狗扒！如果是剛開始就寫出來一筆像王羲之一樣的字的話，那你不是個怪物，那算什麼呢？就是佛菩薩再來的——佛菩薩來也不會示現這樣，天下沒有一個事情這樣的，對不對？所以這我們應該了

解。何況我們扒的開始，已經現在這樣。說起來怕、怕、怕！我們每一個人對我們的現實並不真的怕耶！講起來滿怕，心裡面並不怕，對不對？換句話說它還滿可以耶！可是既然這樣地從眼前這個基礎繼續增上的，的確你不要怕耶！但是有一個要怕的，就是增上才不怕呀，下去的話那很嚴重！所以你怕，怕對了，那就是這樣，你可以不急。

03146¹¹

於是我現在來說，我一直想：「嗯，我是要念佛的，怎麼念？要學善財童子一生圓曠劫之因，這樣！」那這個就對了。我不一定能夠像他一生成就，三生、五生也可以呀！從哪裡開始？戒。所以在這地方特別大家記住：不了解之前，煩惱的生因是這樣的；了解了以後的功德的生因還是這個。所以現在成功翻成善種子，這個善種子真正增長功德所對的境——現在是善知識易代以前的猥雜，現在是正法教易代以前的邪知見；然後把眼前的這個養成功努力地思惟——正思惟，以及串習這個習慣。好了！沒有一點漏洞，你所有的因都是增上的，都是圓滿的，因既然都是，不必忙果啊！這是我們應該了解的。所以這個地方我們應該了解，那這個「攬無邊戒法」怎麼個攬法。下面看，繼續下去：

05110¹¹

《事鈔》云：「如是隨機廣略，令其悟解。若不知者，心則浮昧。受戒不得，徒苦自他。《薩婆多》云：若淳重心則發無教，輕則不發。豈可虛濫，理當殷重。」

下面《資持》解釋：

05135¹¹

《資持》釋云：「隨機者須觀利鈍所宜廣略，大論示導取解為期。浮謂不重，昧即不明。《薩》下引示得否由心重輕。誠令策進，必使開解。」

「隨機者須觀利鈍所宜廣略」，隨他的根機，「利」就說得詳細一點，「鈍」就說得簡略一點。「大論示導取解為期」，那麼這個真正的主要的經論上面告訴我們的這個「解」，已經剛才說過了，一直要達到這個程度那才可以，那並不是說文字上面的認識啊！這個文字上的認識不夠。對我們自己來說，同樣地，今天聽懂了以後，不是說本子一合就算。仔細地去思惟、觀察，把聽見了以後，觸到這個地方。

06120¹¹

今天我們在湖山精舍，就討論的時候，討論完了以後，就有一個同學在讚：「哎呀！」他說：「真好！今天我才感覺得，原來這一生成佛有望。」不是這一生成佛有望喔！以前我們總想的成佛啊，三大阿僧祇劫，一想到的話：「哎！算了、算了！那、那、那……這個。」這理論上是如此，心裡上總永遠感受不到這個。因為討論完了以後，他這覺得：「啊，真是成佛有望！」為什麼？因！他內心上面感受到了：

哦，原來就是這個！是我們人人可以做到的，這都是千真萬確的事實啊！就像今天晚上這樣的解釋，大家不很清楚嗎？這個都是眼前的事實，並不是個文字耶！文字留給我們的都是聽是聽得滿好，回去的時候啊，「對不起，現實問題。」現在談的是現實問題啊！這個現實問題就是你轉過來，那就是成佛的基礎，這個因就在當下嘛！自然我們了解了以後，你因既然把握住，當然成佛有望嘛！這個是很清楚明白，這是我們應該了解的。所以說「解」應該這樣，你真正了解了那就對！

07136¹¹

下面說「浮」，浮是浮在面上、「不重」；「昧」是不明白。那麼「《薩》」就是前面的「《薩婆多》」云，「引示得否由心重輕」，他特別說你得不得戒，要看心裡面的重輕喔！這個是警策我們，使我們了解，了解了以後引發那個重心。這個《資持》的解釋。

08100¹¹

回過頭來再看《事鈔》，說像前面說的像這個樣，如是隨根機的不同，如果他「利」，那麼你就說得廣一點，如果是「鈍」，那麼說得略一點，最主要的一定要讓他「悟解」。這個「解」，說明了，你要心裡邊如你所說的：「嗯、嗯！我懂得！」並不是文字。反之，如果不能夠這樣，「心則浮昧」，這樣。浮，並不重；昧，迷迷糊糊。這樣做的話是「受戒不得，徒苦自他」，受了半天得不到，別人也辛苦，你也辛苦。

08.148¹¹ 所以下面再警策我們，要怎麼樣的「淳重心」哪，那麼才能夠發這個無作戒體。

所以不能淳重是不了解，了解了以後，下面如法去作一定淳重。了解了以後，還要怎麼叫如法去作？再說一遍：懺悔！所以並不是了解了馬上可以得到的哦，了解了，我們的現行非常地強盛。那麼講到將來這個懺悔的時候，我這地方還要特別解釋應該如何懺法。這個如果說能夠真正地懺，懺到真正相應的時候，那個心本身就是淳重心。所以你拿這樣的心去求戒的話是一定必得，除非這個內涵當中，或者作的時候不如法，或者戒師等等不相應，這個還是有。只要其他的都相應了，這一部分相應一定成！所以說輕就不發，是不可以馬馬虎虎呀，所以應該很認真殷重。那麼下面：

09.151¹² 《資持》云：「問：所以須示境者？」

那，他又問一下，為什麼這個境界要這麼說明呢？「答」，這個特別設這個問題，實際上處處地方，讓我們內涵有很正確的認識。

10.151¹³ 答：眾生造惡由迷前境。惡業既因境起，善戒還從境生。是制法之所依，為發戒之正本。若不明境，將何用心。特此廣張，深有遠致。」

說「眾生造惡」都是由於對前面的境界不了解，用個「迷」——現在這個地方不用迷，是叫無明，不明白前面所對的境——所以不明白造了惡業。「惡業既因境起」，善戒還是從境界上面生起的，所以這個戒就從這個上面說起的。所以戒是依境而制，這個是發善戒的真正的根本。所以如果明白了，那請問你怎麼用心？所以這個地方特別地詳細地說明白，它有很重要的意義。

11.26¹⁴ 說到這裡，那明什麼境呢？前面不是說過了，啊！這個是法界依正等境，我們說懂了！這個裡面還有問題，還有問題。現在就算法界的境都看見了以後，你怎麼用心法？也許已經懂，也許不懂。我下面引一段經文，你們自己檢查一下，就會了解懂是懂？佛的《遺教經》大家都聽說過至少，或者乃至於自己念、背過。《遺教經》是什麼？佛最後走的時候，已經臨走了，已經躺在那裡了，教誡弟子的。教誡弟子的，說：「我走了以後，怎麼辦哪？依戒！」大家記得不記得？喏！這是第一個重要的。

12.28¹⁵ 然後他下面整個地說完了以後，後面有這麼一段公案，佛就說：「你們還有問題嗎？你趕快問啊，我馬上要走啦！」阿菟樓駄就起來說了：「世尊哪！這地方的大眾再沒有什麼懷疑了，我們大家都了解了。」這個是特別要說明的，他阿菟樓駄怎麼說呢？說：「世尊，月可令熱，日可令冷，佛說四諦，不可令異。」這樣，就主要的說

這句話。說這個月亮以傳統的看法是冷的，實際上月亮是冷的，你可以想辦法把它變成熱，你不想辦法它也可能變成熱；日可令冷，它是可以轉變的。佛說的這個道理，絕對沒有一點點能夠動搖的地方。

1311¹¹
那麼佛說的什麼內容呢？「佛說苦諦實苦，不可令樂」，說佛說的苦諦就是苦，絕不可能是樂，第一個這是我們應該明境的時候。現在境界現起的時候，我們真的看見這是苦嗎？我曉得並沒有真的了解，所以我們現在因地上面要去觀察這件事情。為什麼是苦呢？它有它原因，「集真是因，更無異因」。喔！原來這個有它的原因的，真正的原因在哪裡？「集」上頭，這個「真是因，更無異因」，再沒有其他的因了。

1418¹¹
下面呢？下面呢？是「滅」，「因滅故果滅」。下面告訴我們就是說苦集滅道，「苦若滅者，即是因滅，因滅故果滅。」你不是要去掉苦嗎？所以苦如果滅的話，怎麼滅法？果上面你沒辦法滅的，所以是什麼？因滅，因如果滅掉了，果一定滅。那麼因怎麼滅法呢？「滅苦之道，實是真道，更無餘道。」你要想真正地滅掉這個苦的因，只有一個——道諦，再沒有其他的了。請問道諦說些什麼？戒定慧三學，所以叫……戒、定、慧叫作戒學、定學、慧學，叫增上戒學、增上定學、增上慧學。我們不是要去掉苦嗎？你該怎麼辦？學佛，你就得學這個；學我，那沒關係，你怎麼辦都可以。

15133¹¹
關於學佛、學我這個話，我在《廣論》上面一開頭曾經提過很多遍。什麼叫學我？就是「未會先會」，叫作「流俗知見」；同樣地還是去看佛經、還是看論，然後把自己的解釋依文解義，佛在那兒叫冤枉！這個就是典型的學我。你不能說他不懂喔！懂了——自己覺得這個樣！錯了！我以前錯了十幾年，所以在這地方，我把我自己的醜史拿出來，但願你們好好地，少走這個冤枉路。

16111¹¹
真正要想修學佛法，沒有善知識的引導、沒有大經大論的說明，不可能！我們文字上面隨便看一點點，往往自己陷在這個裡面。沒有看之前還有個佛法來救我們，看了以後以為懂了，自己把唯一的正確的內涵看扭掉了，你不會再去找。結果唯一救我們的方法變成功害我們的，所以這個「未會先會」是多麼地嚴重啊！這是我們應該了解的。所以說談到這個地方，好像前面講得很清楚了，我特別再引一段，後面我不停地這樣引，你們自己去衡量。真的懂了就是懂了，我但願你真懂了，我了解了，我明天一定到你這裡磕頭，但願、求，我自己還在不懂啊！可是如果不懂的話，看我這個榜樣，不要停在那裡，一上去，它有它深遠的內涵哪！眼前我們稍微花一點點的功夫，將來得到這個果報，那真是無量無邊！

1716¹¹ 所以這個地方說「若不明境」，是明些什麼境啊，這樣！真正受的時要「見境明白」，是這樣見的呀！不是說，哦，我可以現在緣到這個法界了，實際上法界是緣不到，乃至於我是緣到這個境界了，並不僅僅如此。所以這個「見境」，見是這個腦筋，自己的意念、理路，認識這個實際上的意根所對的這個境界，當然這個境界並不離開外面的物質啦；換句話說，正確地認識了這個。

第三支 依境發心

17159¹¹ 那麼前面就是說「發戒境量」，這個境界是這樣。下面第三支，「依境發心」。境認識了那麼發心，發些什麼心？如何發法？前面心所對的境了解了，這個地方就對境的心怎麼發。看文：

18128¹¹ 《事鈔》云：「次令發戒。 應語言：當發上品心，得上品戒。」

那個《事鈔》上面，這發心的時候，這句話好簡單：喔！教你發心了，那麼這個師長告訴你，要發上品心，你才能夠得到上品戒。怎麼樣上品心，什麼樣上品心，看下面的解釋。

18151¹¹ 《資持》釋云：「如諸律論多言上品。前引《多論》但云增上。彼論又於五十具中各分上中下心，則為九品。然是通論心之濃薄，亦不明示三品之相。此中欲令受者知心限量，故約文義次第明之。獨此精詳，餘皆不述。 勸發唯言上品，故知中下非是正意，為顯上品令知優劣。」

這個就是前面解釋應該發上品心，這裡解釋一下。說諸律、諸論都說上品，前面已經說，引了這個《薩婆多論》，《薩婆多論》上面叫「增上」，實際上也就是上品。那麼同樣地，這個裡邊又說「五、十、具」，這個八戒沒有包括在裡頭，實際上五、八、十、具。這個裡邊各分上、中、下，於是三樣，每一個上、中、下是九品。我們念佛也有九品，這個地方也有九品，這個九品都有它的特別的涵義哦！等一一下要說一說。這個都是「通論心之濃薄」，換句話說，或者是很厚重、很深廣，反之那就是薄。他那裡並沒有明確地說明三品的行相，為什麼呀？主要的目標要令受者了解了我們內心的這個齊限、程度，所以他一步一步地告訴我們這個不同，告訴我們不同。他最主要的目的要讓我們什麼呢？要我們發上品，這中、下不是他的正確的原意。

20153¹¹ 所以說，這麼一來也許我們說：「那我們只要上品就夠了。」這裡有問題，上品怎麼來？要透過中品。中品怎麼來？要透過下品，這是必然的次第。當你對看的時

候，好像上、中下是對立的；如果以上品來看的話，下、中適足以引導你向上。所以《法華》上面說得很清楚，諸佛世尊說法的常規都是說三乘道——次第，這麼一來的話佛法就圓滿，這樣。說上，一定包括下面；下，一定是通達上頭，這個是我們應該必須了解的一個內涵。

2149¹¹

了解了這個內涵以後，我們這個時候就可以談那個九品的內涵了。九品的內涵，這個裡邊實際上正說起來十二品，為什麼？五、八、十、具——五戒、八戒、十戒、具戒，每一個有上、中、下三品。那麼為什麼八戒不說？這個地方簡單地說一下。在我們從下中上了解了次第步步上去的過程當中，一定第一個——先在家了解了，這樣，然後去開始學。因為現在是講的行教、制教，跟化教不一樣喔！化教懂得了道理，用不用沒關係；行教用的話，馬上無邊功德，可是萬一犯了話，對不起，同樣地受到絕大損害，所以這個不能馬虎的呀！你在練習的時候，拿一個竹棍子隨便地動動打打，真正上仗的時候，拿了這個刀槍的話，這個機關一撥的話，馬上要有人倒地。現在這件事情就是我們自己受害，所以它那個次第過程當中自然先五戒。

2312¹²

前面所以……在後面還有，現在前面也講、後面也講，後面特別地講啊，他那個

「歎功問相」當中，說薩婆多部要具受，《成實論》可以分受，時間也可以不同啊，乃至於這個戒的五樣也可以分受，它有它道理的。了解了好處以後，如果說心志強盛，宿生有善根——我不怕，自己曉得怎麼樣，有了一定可以得到；極大部分的，的確確不太容易呀！那怎麼辦呢？好了，你先翻邪三歸，然後受一分，什麼一分哪？酒戒。弘一大師就是當時這個態度，這個比較容易。酒戒總是容易嘛！以我來說，不要說我本來就不吃酒，叫我吃了酒就是受不了！那好了，你受個戒；同樣地不吃酒，受了一個戒以後功德就無量無邊。

2407¹³

那行了第二步應該受的什麼戒？這四個當中，大家想想看，比較容易持的——姪，因為這個男女是邪，這個夫婦並不限制，這樣；第三個呢，殺；最難持的盜、妄兩戒，其中尤其是盜戒很難，這個盜、妄兩個比較難。所以因為它有這樣的特別的好處，所以這麼次第而來。不過這個次第而來，這個五戒它的真正內涵是引導你成佛作祖的，可是剛開始作的時候，的確確是就像練字的狗扒開始。所以你自己覺得有力量了以後，那個時候就試這個出家戒。

2501¹⁴

因為你是個在家人，所以這個八關齋戒實在了不起，決定你只有一天一夜，就是這樣。你一天一夜試試看總歸行，就算你熬不過，關在廟裡面硬關一天也可以嘛！如果

你心裡面很煩，你在關了一天，你一天如果關對了，心裡面雖然煩，只要得戒體——生天，我可以告訴你，確定有這個效果！八關齋戒的威力這麼大喔！如果你心裡面真的清淨的話，這個一天關在那裡的話，你這個成佛的因就下去了，確定下去！要往生的話就是這個力量，這個是八關齋戒的威力呀！

2541¹¹

所以它的一天一夜這樣，然後你試了一天滿好，第二天再來。你多了幾天，覺得這個這樣的話，我也要出家了。那個時候出家的十戒跟八關齋戒可以說一樣，不同的呢，在家人你一定要捉金銀，出了家本來就不需要嘛，所以這條戒的沒有什麼太多關係。不過不同的呢，在家是試驗出家，只要一天一夜；出家的話你本來進去，所以這個十戒——沙彌戒是終身戒，這個試驗了一段時候，然後再來具戒。

2621¹¹

這個是從他的那個「法」來說這個五、八、十、具。「心」，來了！平常我們剛開始的心是什麼？只是這樣，覺得這個好，要這個功德。有的人說：「哎呀，既然這個心的話，我心裡面不相應！」對不起，就怕你不要這個功德，佛法就是這個樣。而且佛法非常實在，拿世間來說就是個功利，不過現在的功利都用在壞事情上面，所以說功利不好。佛法就是完全講功利的，你做一分就得到一分功勞，得到一分利益；不做

就沒有，作壞了就是損害。這樣啊！這麼嚴密啊！

2709¹¹

那麼然後我們去求。所以剛開始求的時候，當然就像說寫字這個狗扒一樣，那沒關係呀！你來，所以那個時候自然而然——下品。然後由於這個心多多少少調了、寧靜一點，然後你能夠深入，那個心再增上，這樣的話才有你增上的機會嘛！而且你能夠這樣增上過程當中，你才會感覺到：「哎呀，成佛有分！」要不然你永遠是——要嘛不，一有嘛就是上品，永遠「叭！跳！」這個不是三級跳，這個是一步登天哪！一步登天那不可能哪！所以真正的修學佛法，我們了解了這個次第以後，那麼這個時候就開始了。在五戒受的時候先是下品，再來增入中品、上品，然後八關齋戒亦復如是，乃至於出家，一步一步上去，次第井然。

2803¹¹

不過我們這個次第，真正的佛法的次第是一個無限長的次第，我們感受到的是短短的一生。有很多人宿生已經跑到那裡，所以他一開頭的時候就有上品，有很多人跑到那裡，一開頭的時候你只有下品，這個我們應該清楚的。你了解了這個道理內涵以後，你不會看人家：哦，他高，羨慕他，我做不到；他低，我輕視他。不會！我只看見我自己，我現在在哪裡，只要走我相應的。如果他比我高，尊重他，一切智心；他對我低，慈心。結果都是幫忙我，這是我們應該了解的。

28421

所以這個地方說的上下的九品，我們要這樣去了解它。於是這麼一來，因地當中我們曉得要求上品；行為當中的話，不妨從最下面的地方去開始，這個是我們應該把握得住的這個特點，你能夠這樣去做下去的話，那十拿九穩！這個基本的概念這裡不細說，這個基本的概念《菩提道次第廣論》上面說得非常詳細。所以說《菩提道次第廣論》真正重要，在它「次第」！大家清楚不清楚？同樣地你了解了這個《廣論》的這個次第，回過頭來看那個《在家備覽》的話，這個次第也完全能夠把握得住，本來《備覽》上面這個次第並沒有這麼明確。那麼今天就到這個地方。

南山律在家備覽略編手抄稿 一九九一年版

第二十三卷·A面

00103¹¹

大家翻開《南山律在家備覽·宗體篇·戒法門》，翻到二十四頁。那麼，這個關於上一次這個講的，上次講的那個，尤其是禮拜六、禮拜天講的這個概念，對我們是絕端重要。容或在這個裡邊還沒說清楚，你們必須要仔細地再思惟、觀察，說禮拜六、禮拜天講——歸戒為什麼會有這樣大的威力。如果這個不清楚的話，那所有的戒法就無從講起；你這個清楚了以後才懂得戒法的意義，乃至於我們整個的修行為什麼一定從戒開始，這樣。所以後面還會把那個問題更深細地把它說明。

01111¹¹

那麼今天呢，我們再看第三支，第三支，「依境發心」。現在我們曉得所受的法體是什麼；然後這個法體啊，說為什麼要還要從境上面，發戒的境是什麼、量是什麼；了解了這個，進一步才可以依這個境來發那個心。那麼，最後一行，上次講到倒數第二行。最後一行：

01'51"¹¹ 《事鈔》云：「《毗跋律》曰：發心我今求道。當救一切眾生，眾生皆惜壽命。以此事受，是下品軟心，雖得佛戒猶非上勝。」

這個《資持記》的解釋我們看一下：

02'21"¹¹ 《資持》釋云：「下品中。言求道者所期果也。救眾生者所修行也。然雖救生，行有深淺。一不害彼命，二以法開導，三令得究竟度。前不得後，後必兼前。約義推之。初但護命，不令得脫，即二乘心，前云求道正據小果。中品所修，以法開解自他兩利，度非究竟，即小菩薩，雖期佛果，行處中間，望前雖勝比後猶劣。上品引導令至涅槃，同歸佛道，即大菩薩行。準《沙彌篇》三位配之，恰然符合。學者至此，宜須明辨三心所期行果分齊。」

那麼現在呢，我們把這個文來消一消，這個內涵說一說。《毗跋律》是律當中的一本律，說這個求道的人這樣說：我現在發心求道。那麼真實來說的話，這個道啊就是，我們中國人習慣叫求道，佛法來說應該說求滅諦的涅槃之果，涅槃之果。因為要求這個涅槃的這個果，所以現在呢我照著如理去行，這個叫修道。所以四諦當中叫滅諦，我們要去證得、要去求得。然後呢，怎麼樣才能夠得到這個滅諦的果呢？要了解了行持，

這個是道諦所攝。

04'27"¹¹ 那麼他發這個心怎麼辦呢？要救一切眾生。為什麼？因為眾生都愛惜壽命。所以這個裡邊說，救眾生那是所修的行，然後呢所期的道果；究竟那個道果如何，要看他修的行、所發的心。像這種情況所發的心，那個是「下品軟心」，這個情況之下，他是可以得到佛戒，但是並不是最上的，並不是殊勝的。現實說來，佛的本意的本意不在此地，佛的真正的本意在上品心。那麼上一次說過，下面我們還會繼續地談，這個上中下三品彼此間的關係。

05'28"¹¹ 看這個二十五頁《資持》的解釋，第一行已經說過了。「然雖救生，行有深淺」，同樣地講救生，這個救生有很大的差別。第一呢不害他的性命，這樣，只是不傷害他；第二「以法開導」，開導他、還幫忙他；第三個「令得究竟」，這個是究竟圓滿了。所以說「前不得後，後必兼前」，單單救他、不害生命那麼只是如此，如果你要以法開導的話，當然你一定不會害，害他還要開導嗎？如果要令他究竟的話，是這樣。一方面固然是說「後必兼前」，還有這個裡邊說明一個什麼？必然的次第。這個必然的次第啊，對我們實際上是非常重要的！我們現在修學佛法一個最大的缺陷，往往是了解次第，不依循次第，如果真正了解的是必然依循著次第去做。

06.43¹¹

那麼下面呢「約義推之」，為什麼叫約義呢？因為在文上面並沒有很明白地說明。這個祖師來教導我們佛法的時候——這個地方也看得出來，他是非常慎重——這個裡邊內涵確實如此，但是文上面並沒有說明，他就不會就是說應該怎麼、怎麼，他就說：「以義推之。」這個對我們來說，認真想學的人很重要的一个意義。所以他上面這種地方啊，乃至於這個地方圈幾圈，它有它的特點，一方面表示我們慎重，一方面我們要深入它的內涵，就這樣，這有兩重特別意義。

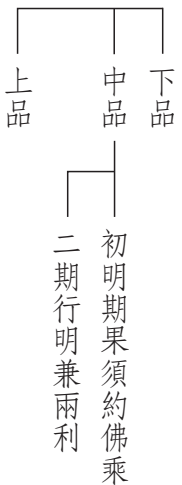
07.35¹¹

第一個呢「護命」，是保護他，並沒有讓他得到解脫，這個只是二乘心，二乘之心。二乘要什麼？自己急著去求道，急著自己去解脫，不會忙別人的，這個是他的個特例。「前云求道正據小果」，所以前面所說的那個以義來推的話是小果。中品呢？這「以法開解自他二利」，但是這個並不究竟，是小菩薩。所以說「雖期佛果」啊，在中間，比之前面是好一點，那比之後面的還不行。「上品引導令至涅槃，同歸佛道」，那是大菩薩，這個文字容易懂。

08.19¹¹

那麼後面〈沙彌篇〉這個在最後，雖然是在家律儀，它是在家律本身……不是！現在這個律不是在家律，可是我們弘一大師引的是引在家律，他也就是一步一步引到

上面。就是在家的做好了，希望你將來有這個因緣，能出家固然好，不出家，種下來一個出家之因，所以在後面把這個沙彌律儀放在裡頭，這第一個。第二個呢，沙彌律儀講的真正的內涵，實際上就大比丘的事情，因此這麼一來，我們能夠把整個的教法的全貌有一個比較完整的認識。那麼〈沙彌篇〉部分擺在最後，所以我們這裡暫時不提。所以這個說，這個上面所說的三種類型——下、中、上，喏！它是有它的根據的。所以說正是向後面〈沙彌篇〉，沙彌是正式開始要進入這個佛門當中認真修持了，那麼這詳細地說明這個三類，所以這裡暫時不說。所以到這裡告訴我們，要明辨這個三種不同的心相，那麼它行為——因，以及所證的果，彼此間有不同。繼續看下去：



09.51¹¹

《事鈔》續云：「餘二就義明之。云何中品？若言我今正心向道。解眾生疑，我為一切作津梁，亦能自利復利他人受持正戒。」《資持》釋云：「中品中，初明期果須約佛乘，解下期行明兼兩利。津梁是喻。眾生墮疑故受生死，能為開解令彼得度。生死如津，我身如梁，法喻可見。」

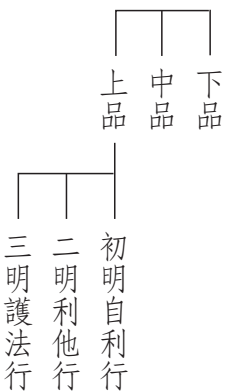
上面那個《毗跋律》當中，只說這個下品的，其他的沒有說。因此我們的祖師啊，還是同樣地「就義」——這個意義，它雖然沒明白地說出來，那麼舉他所了解的義，來一一加以說明。所以下面是說就是啊，這是祖師告訴我們的。什麼是中品呢？說「我今正心向道」，他這個向道是什麼？解眾生的疑，不僅僅是我要求道，要解決眾生的疑。如果不疑了是什麼呢？覺，換句話說使一切眾生能夠達到最圓滿的究竟的狀態，我要作他的津梁。這樣又可以自利、又是利人，這樣而受戒的，這樣而受戒的。

11.28"
那麼下面這個《資持》的解釋容易，說初明所期的果是約佛乘；那麼為了達到這個果，然後呢因行——這個「因行」啊，就是說自己修的行，這個作為因地當中，啊！也可以自利也可以利人。那麼「津梁」呢，這是解釋前面「我為一切眾生作津梁」。這個也簡單地說一下，是個比喻：那麼眾生呢在生死，「如津」就是河啦，所以呢現在「梁」就是渡過那個生死大河的那個橋樑，所以這個喻就是說明這個法。

12.15"
這裡有人容或會問：「欸，我自利也要利他人，為什麼這個是小菩薩不是大菩薩呢？」這我想簡單地說一下。真正的大菩提的行者，他並不是說「我也要自利也要利他」，真正的大菩提行者，只傾整個地想到利他，整個地只想到利他，這樣，這個才

是！實際上呢，你全部能夠想到利他的話，結果是才真正究竟圓滿的自利。這個道理這裡不細說，在《廣論》上面有非常詳細的說明。

12.55"
關於這一點，真正重要不在哪一個難易，在我們了解的深淺。如果我們真的了解了以後，我相信沒有一個人例外的，一定都只想走最大的。在我們現在看起來覺得最難走的，實際上不一定是難走，你從特別的角度去看的話，說不定這個反而是最好走的路。我說特別的角度，這有不同的、不同的這個角度喔！這裡暫時不去細談它，不去細談它，如果大家想正式了解的話呢，那麼《廣論》上面有簡單的介紹。再下面：



13.42"
《事鈔》續云：「云何上品？」

什麼是上品呢？

13.46"
若言我今發心受戒。為成三聚戒故，趣三解脫門。正求泥洹果。又以此法引導眾

生令至涅槃。令法久住。」

分成這個三段。那麼通常啊，在《廣論》上面它特別說，大菩提心這個願是什麼？為利有情願成佛。剛才我們不是說過的，為求自己解決問題，這個不好；那麼為什麼你還要說——為利有情罷了，你為什麼還要為利有情「願成佛」呢？這個地方簡單地說一下。真正的最上乘的行者，他發了這個大菩提心以後，一心一意想救別人。現在問題來了：你有救人之心，單單這個心夠不夠？答案是肯定的，不夠！

1448¹
我說一個很簡單的比喻：現在看見那些人都是文盲，看見那些人都是病人，說：啊！我要發心救他們！結果呢，你自己也是個文盲，你自己也同樣地對醫學是一點常識都沒有，你能夠把他們能夠教成功一個學者嗎？你能夠治他們的病苦嗎？當然不行！如果說你真的想解決他這個文字上的障礙、知見上的障礙，那你要救他的時候，發了這個心以後，並不是馬上教他去。你不認識，好，你要得念書啊！解決他的生病，你要解決他的病苦，發了這個心以後，你同樣得去念書啊！所以說你要想解決一切眾生究竟成佛，你還非成佛不可！所以你的心目當中是在滿足成佛之願，可是你的心目當中只有一個想法——要幫他忙、要幫他忙！你沒想到這個自己，這個才是真正的究竟圓滿的。

1544¹
那麼這個為什麼這樣呢？當然這個理由很深細，我在這裡說一個最簡單的原則，大家這個是容易體會得到的，深細的地方我們先不談。真正講修行來說，對我們最大的障礙是什麼？妙不可言——我！大家以前在前面或者是已經有認識，或者至少在我們前面也介紹過，特別是《廣論》上面。生死的根本什麼？是煩惱，是惑，而惑除了這個惑的行相我們認識以外，惑的根本在什麼地方？惑的根本在「我」這樣東西上頭，這個是根本問題。這裡《廣論》上面不叫我，叫什麼？叫薩迦耶見，這個是個根本，這樣。現在呢你要去救人、也要救我自己，當你想到我的話，欸，毛病就來了，不知不覺會受這個我的影響，它會減低真正地去修行的這個推動的力量。所以當你把我完全忘掉，全部精神想著別人的話，這個發揮的功效發揮到最極致，這是我們應該了解的，應該了解的。

1721¹
但是它一定有它的方法，你如果沒有方法的話，對不起，這條路也絕對行不通！所以說雖然想學佛，學了半天學我的，是沒有用！因此在這個情況之下，環境許可、條件許可，絕對要走這個路，否則的話寧願念佛，這個是它的真正的重心所在，重心所在。就是至少這兩條路你都是很安全，否則的話，中間的話不上不下，弄了半天這個很麻煩，這個我們要了解的。

1753¹¹
然後不管是上、下也好，固然你要走後者，那非戒不可！沒有戒根本不談。上一次已經說過了，上兩堂就是告訴我們，真正我們要求增上生的，唯一的、也是最佳的保任就是這個戒。什麼理由？後面有機會我還會仔細地，到講到那個內涵的時候，相關部分我會說明。其次我們說，哎，既然這條路走不上，最好念佛，而要想念佛保證得去的話，最好的、最佳的，什麼？保險——戒，這是我們應該了解的。而這個理由也是上一次，就是禮拜六、禮拜天，從皈依到戒為什麼產生這個威力，這是我們簡單地我說一下。哪！同樣地說中品也利他，然後呢上品同樣地利他，加進去了「我」，就會有這樣大的影響。那麼現在我們繼續看那個文啊，這個《資持》來解釋。

《資持》釋云：「上品中三，

19100¹¹

上品中分三，分三段。那麼這個三段當中分哪個呢？第一個是自利，第二個是利他，然後第三個呢，令正法久住，這個大綱是這個樣。那麼自利我們了解，也可以說求自利，實際上呢你真正要想幫人家，自己如果沒有這個幫人的能耐，不行！所以這個求大菩提是完全為了幫別人，你非要使你達到這樣的量；當你達到這量，因為你願心如此，自然而然而到那時候你專門幫忙，全部精神去幫助別人。那麼這樣的話，第二個

幫助別人就可以了？欸，第二個這是就廣度，這是就廣度來說；還有下面令正法久住呢，是深度。實際上，真正就我們所對的世間來說，這個深廣分不開的，深廣根本分不開的！你要想廣也要深，要想深還非廣不可，所以我們來這個談這個問題的時候，分這個三點。比如我們先看：

20118¹¹

初明自利行，又下明利他行，令法下明護法行。

「護法行」實際上，就是使得這個廣度無窮無盡地，盡未來際延續下去，那麼這個廣是真的廣。

20133¹¹

初中。為成下明遠期也。（我想先把這個文字唸完了再解釋喔！）上二句大乘三學即因行也。下句求大涅槃即圓果也。三聚戒者出《瓔珞經》。聚即總攝為義。菩薩三聚，攝行斯盡。一攝律儀戒律儀禁惡，結業煩惱，二攝善法戒世出世間大小修證，三攝眾生戒一切含識究竟度故，即四攝行。亦名饒益有情戒。三解脫者雖是觀慧，非定不發，即定慧二學。絕縛證真由此得入，故號三解脫門。然名通小教，今對三聚須局大乘。一空解脫門即性空也，二無相解脫門

即相空也，三無作解脫門。即唯識也，亦名無願（懺篇）三觀別配三位，此明大行須約圓修。泥洹果者

名亦通小，取大可知。問：今此所受，為即三聚，為非三聚？若云即者，後須更受菩薩戒否，又復大小混亂如何分別？若云非者，戒從心發，既發此心那非此戒？

大見錯解。故特提示，使自求之。次明利他。此法即上因行。涅槃即上果德。三護法中。自利利人傳傳相續佛種不斷故得久住。深慮詞繁，略示梗概。所謂書不盡言，言不盡意。自非經遠，優柔積習淺識粗心何由可解。餘廣如疏。」

那麼這裡解釋一下，分三部分，上面已經說這個是自利、利他、護法。那麼現在我們說「為成下」，就是「我今發心受戒，為成」下面這些，這個是自利，這個就是說，說明什麼？所期遠大，所期遠大。那麼上面兩句呢，是說「大乘三學，即因行也」；「下句」呢，是「求大涅槃即圓果也」。上面哪兩句呢？「三聚戒故」，他發心受戒為什麼呀？要受這個三聚戒，要「趣三解脫門」，這個是因；然後呢所求的是什麼？「正求泥洹」是大涅槃，就是究竟圓滿的。

23,23¹¹
那麼下面是解釋，三聚戒這個有它……平常我們說三聚、三聚，這個地方就告訴我們典故出在什麼？《瓔珞經》上面。「聚」是種類，聚在一塊兒的。這個「菩薩三聚」啊，把所有我們該作的，「攝行斯盡」，這個行就是說菩薩修行要作的內涵，全部包含了。哪三聚？這個三聚就是三個大綱，第一個呢叫「攝律儀戒」，這個攝律儀戒主要的呢止惡，就是「止行」，換句話這個基礎，這個基礎整個地要建立得非常穩固。

然後「攝善法戒」，有了這個基礎才廣行善法。第三個呢，「攝眾生戒」，廣行了善法，然後再廣度眾生，廣度眾生。這是它所謂「三聚」的這個內涵，平常我想我們也大家都了解了。

24,25¹¹
「三解脫」呢，這個解脫是觀慧、觀慧，這個就是正破煩惱的這個元勳。但是這個慧一定要定才發，所以說三解脫就是「定慧二學」。那麼這個定慧二學才是真正重要的「絕縛」——把我們煩惱、業死死捆住的，透過這個來解開，能夠真正地證入那個真實的狀態，都從這個地方進去，這個叫作三解脫，有這樣的才能夠得到解脫門。那麼這個名字呢，通常這個是小乘，實際上，雖然是小乘可是通大，看你發什麼心、用什麼行。那麼這個下面是解脫，三解脫，一個空解脫門、無相解脫門、無作解脫門。那麼下面又說在〈懺悔〉裡邊，它又「別配三位」，那這個是以後再說。所以說這個現在所以用小乘的名通大的話，因為大行是約圓滿的，就是「圓修」就是這個。「泥洹果」亦是通小，同樣地這個泥洹果三乘都是，現在呢這是指大的。

25,49¹¹
下面有一個問，說：現在我們受的這個三聚戒，是就是三聚還是非三聚？這個問題很有意思！「若云即者」，既然說這個三聚淨戒，我們現在就是圓滿的因行，那麼當然這個就是一個菩薩心囉！如果既然這樣的話，那麼後面還要不要受菩薩戒呢？就

是這樣。假定說不要受了，那麼不是大小混亂了嗎？而現在這個是說小，可是又通大的，假定說……這個兩個東西，不是混亂了，怎麼辦呢？說它是，不對！說它不對的話呢，那麼既然戒從心裡發，現在我發大心，那到那個時候你怎麼又可以說不是呢？這個不管橫說也不好，或豎說也不好，所以這個地方啊特別「提示」。

26146¹¹

提示是提示了，下面有句話很有意思：「使自求之」，欸，讓你自己去找，這個答案不給我們，不給我們。這個裡邊有它的一個特別的條件，有它的一個特別的原因。實際上給不給？給了！但這個地方就偏說：先提示給你，讓你自己去求。什麼原因要這樣去作呢？就是讓我們遇見這種問題，好好地思惟、觀察一下。否則的話，我們聽過去的，囫圇吞棗，結果弄得不好的話，往往說一片模糊；被人一提的話，或者是到那時候執在那一邊、執在那一邊，都產生了種種的誤會。現在不直說，讓我們自己去求，於是我們用盡腦筋去想，想了半天然後後面繼續下去的，他隨便一提示、一撥，我們就恍然大悟、恍然大悟，這是它很重要的一個特點。

27156¹¹

那麼關於這一段，就解釋這個所謂「自利行」。三品當中說什麼是上品呢？我發心為成就三聚，趣三解脫門，所以求泥洹果，求這個大果，那是名相的解釋。其次第二段，「明利他行」，那麼利他行呢，就是上面我們看的，說「又以此法引導眾生，令至涅槃」，就是這個。那麼這個裡邊呢引導眾生，這個是因行；引導一切眾生，使得大家到涅槃果，這是希望所達到的一個果。

28144¹¹

最後令正法久住呢？「護法」，說「自利利人傳傳相續佛種不斷」，能夠這樣的話呢，能夠正法的久住。現在這裡同樣地說自利利人，為什麼你這個自利利人是上品，前面這個自利利人是中品呢？這個道理剛才已經說過了，前面那個自利利人說，啊，我自己要解決也幫忙別人，在這種情況之下往往受「我」的影響；現在呢，全部精神只為幫忙別人，因為要幫忙別人你是必須要透澈幫忙，於是自己努力去學。結果學了半天，自己受用！實際上呢，十方三世一切諸佛沒有一個例外，他都是要幫一切眾生解決，結果幫了半天哪，眾生還是眾生，他成了佛了！

南山律在家備覽略編手抄稿 一九九一年版

第二十三卷·B面

00'06"
這個是最明白的一個典型的例子。所以理路清楚了固然好，理路如果不清楚的話，
00'24"
喏！你看看這實際上我期望的佛果，要很清楚明白告訴我們該如何走法。

00'24"
儘管是說現在我們說，剛才已經提過說現在目前條件不具足，念佛。念佛絕對
好，那時候不要說：「喔唷！我要去得了就算了。」這個心本身一開頭就已經錯了。
要怎麼辦呢？「我學阿彌陀佛所以要去！」始終要這樣去想。但如果嘴巴上面這麼
說，那是狂，不可以！要腳踏實地去做，「我能作多少就算多少，如果萬一不行，我
至少一句佛號把它念好，非去不可！」就是這樣。到了時候你一去的話，自然而然你
全部精神去繼續向上，同樣地這個因地當中我們要很明確地了解。那麼下面繼續：

01'14"
《事鈔》云：「如此自知心之分齊，得佛淨戒亦有分齊。」

就像上面我們了解說用心，你怎麼用呢？這個有差別，有差別。分不同的成分，每一個這種達到什麼狀態。因此如果你了解了以後，自然而然你發這樣的心、求這樣的戒；這個佛的淨戒，戒本身也有上中下的不同。我們先看一下文字的解釋，這一段在下面消一下文，細說一下。

01:58¹¹

《資持》釋云：「良以無作假作而生。既非色心無由表示，必約能領顯戒優劣。前明上品所期遠大，所納之體定知增上，故云有分齊也。」

說實際上呢，這個「無作」本身，是都借重於這個「作」才能發生的。無作只是作完了以後，留在我們業識田當中的一個影響力量，一個影響力量。那麼這個影響力量呢，不僅僅是個種子，種子的話你任何事情都有這個種子；這個種子而且作完了以後，它馬上有力的這個現行，這樣的才是這個無作的力量——是現行，它現在就是！繼續地推展下去的話，所以將來必然感果的，這個道理在這個地方。

03:02¹¹

所以不是作完了以後那就算，這個要作完了以後，要在什麼情況之下無作乃生，否則不生，所以經論上面告訴我們「淳重心，有無教也」，大家還記得吧！《薩婆多論》

上面的，這個無教就是無作。反過來呢，如果說你那個心很輕、輕微的話，那下面怎麼說？有教，沒有無教；這教你的人有的，當時你也作過的，但是呢無作這個戒體，對不起！這個沒有。所以同樣你作過了以後，有個影子留在心裡面，有個種子留在心裡面，可是這個種子並不是「生現行」；無作這個不僅僅是個種子而且生現行，因為生現行所以繼續地一直在那現行當中。現在這個現行什麼現行啊？喏，跟戒法相應，當然一定感圓滿果報。這個戒法相應絕對正確的善淨之法，而且這個善淨之法一剎那、一剎那不間斷地都跟法界相應。集了這樣的功德，當然這個是無量無邊，這我們應該了解的。

04:17¹¹

所以在這個地方啊，說這個「無作」是「假作而生」。那麼這個作的是什麼？那既然是這樣的話，那「既非色心無由表示」，這個作一定要是——色是所對的境，心是你能領的、能緣的、能想的，這個。而這個心實際上呢跟境是分不開的，由於我們的心對了境，所以內心當中有這樣的認識。這個心當然包括各式各樣的，普通是引發我們，無量劫來引發我們的無非是癡相，癡當中貪、瞋等等；現在由於自己的認識、善知識的開導，那都是什麼？正知見、善法欲、勤精進，這樣，那是兩者當中根本差別。所以這個都是心境交涉，然後呢就產生這個結果，所以說一定要用這個來說明。

05:18¹¹

那麼這個時候，就是看你「必約能領」的，就是指我們的心，指我們的心，指我們

的心。那個時候才看出來，啊！你那個戒。換句話說，當時你的心情是上中下，乃至於上中下當中，重、輕等等，那麼就顯出這個戒的，顯出戒的勝或者劣。那麼，因此下面這個文字我們容易了解，「前明上品所期遠大」，那麼所以所納的這個體一定增上，這個所謂「分齊」就在這地方來說。

06'02''

實際上呢，在這地方前面說了幾種——上中下三品，這個地方我把上中下三品，再簡單扼要地再說一說、再說一說。這個前面說這個下品，那是只是求自利行，那麼中品是小菩薩，上品呢是大菩薩，已經說過了。現在那個上中下，我換另外一個角度，什麼呢？《瑜伽師地論》上面說這個，還有呢《廣論》上面說這個下中上。那麼這個下中上是什麼呢？下呀，求人天果報者、求人天果報者，五乘當中的人天果，但是我們不叫它下，叫它共下；中呢，就是求解脫者，聲聞、緣覺，這個聲緣乘者，我們也不單單說它中，說它共中；上品呢，就是發無上大菩提者，這樣。這個差別不同在這個地方，差別不同在這地方。

07'23''

那麼這個關鍵在什麼地方呢？這個真正的關鍵在什麼地方？本來佛說這個戒，它的旨趣本身都是在最上，可是實際上呢，從最上也要次第一步一步地深入，一步一步

地深入。那麼這個深入過程當中，就是才分出這個內涵來，分出這個真正的內涵來。求人天果報，這個我們所了解認識的這個是業果愚，只認識到這一點為止。所以這個裡邊又分出這個差別來，並不是說我想就算，就是跟我們的認識、跟我們的知見相關。我們了解了說，啊！樣樣東西一切都是因果關係，那你有什麼因果，什麼因那麼感什麼果，這樣。所以這一點，從這個角度去看，這是非常現實，非常現實！

08'24''

實際上呢，佛整個說教法也一定從這個上面說。所以正規的教法當中，一定是先說增上生後說決定勝。增上生是指什麼？就是我們生生增上，拿現在的來說，我們一直在改善、一直在改善。可是增上有個特點哦！這個改善不是改到那裡掉下來，這個不可以，這個叫三世怨；你一直在改善、改善，這個是增上生。那麼對極大部分人來說，實際上你確實來說的話，我們從一個最起碼的凡夫到成佛，有很多人中間已經修了多少世我們不談，正規的從這個地方，任何人來說，剛開始的時候一定告訴他這個增上生，你給他深遠的，他的確不了解，就是這樣。再說就是了解了，他自己感覺得到：「哈！現在這個時候生活這麼忙碌，不管你說的多大道理，我這個嘴巴要顧全了再說！」這是個現實問題。所以他真正告訴我們的，的確是談這個問題。

09'28''

然後呢增上生，你真正的增上生，然後一步一步上去了以後，下面的問題來了：

增上生增到後來怎麼辦呢？你不能永遠地向上啊！到了時候，上面這個結果是怎麼辦呢？它有個極限哪！你怎麼樣想辦法把那個極限維持到，說到了最高的境界就好了，就到此為止，不再下去了。那這個叫什麼呢？真正的所謂決定勝是指這個而言。所以如果我們不了解的情況來說，增上生好像只求人天的，是這樣。實際上呢，這個增上生的究竟意趣在哪裡？增上生的究竟意趣還是圓成佛果。

1013¹¹

佛跟二乘聖者的不同，二乘聖者證的所謂我們通常說「我空真如」，先不談這個名詞的內涵如何，就是說證得空性了，安住在空性當中，不究竟；佛，究竟的，圓滿三身。哪三身哪？法身，報身，化身。或者我們說兩身，這樣，法身跟報身，化身是對濟渡眾生來說的。那麼這個報身跟報土是什麼？豈不是增上生，豈不是增上生！所以真正究竟圓滿的，的確也就是這樣。你一直增上、增上，欸，到了最究竟圓滿的時候，這就對！這是我們要了解。

1101¹¹

不過對剛開始的時候，那接引你，所以我們是這樣來的。所以說過程當中，一定是先什麼，先讓我們了解這個因果的必然關係。然後了解了以後，必然關係，為什麼有因果呢？乃至於為什麼你在這個人天當中，沒辦法真正地解決呢？最後要想徹底

解決這個問題，那時候自然而然你一步一步走上去，會認識到說這個決定勝的關鍵何在。那麼決定勝的裡邊，又開出兩點來：一個是只求自利的二乘，一個呢究竟圓滿的佛果。同樣地我們可以用這個角度去看，說為了使得你這個決定勝究竟圓滿起見，最後還在那裡。不過現在那個角度是跟平常有點不太一樣，實際上呢這個卻是一個非常正規的、正常狀態的一個方法，一個方法。那麼在這裡如果我們真正了解了這樣的情況以後，這個還有另外一點：這樣一來呢，下中上這是步步走上去必然的次第。一則對走上去的次第是必然如此，還有呢，引導眾生最正確的方法也是這樣。

1221¹¹

除了這個理由以外，還有的確對我們整個地來說，是沒錯，哦，從百分之一的，十足的生死的輪迴當中的凡夫，到究竟圓滿的佛果。可是這個時間是個無限的時間，那我們一般普通的修學都是短短的，短則乃至於剛出娘胎就走，這個不談；三十年、五十年、一百歲等等。這個我們從單單的一生當中去看，你沒辦法看見這個整個的。所以很多人在這個一生當中，他個人的根性的不一樣，所求的確有差別。你告訴他佛果，他一下：「哎喲！這個無量阿僧祇劫，佛到底是什麼樣，誰曉得啊？哎，這個不行！」不管你怎麼說，他就是不能接受。那你告訴他：「欸，眼前的，這個要。」「欸！這個要，好！」那麼對這類人來說，這個人天乘的法，派上用場了。還有比較深遠一點的，他就中間那個要自己解決那條路，也派上用場了。不管怎麼樣，

這個佛法能夠運用到所有各類的人當中。

1330¹¹
所以你說現在這個究竟圓滿，你圓在哪裡？就理論這麼圓滿，而且含攝的內涵毫無遺漏，這是我們應該分清楚的。所以他前面一再說，雖然處處地方說要發上品，而且只說上品，這個地方也說明了佛的本意，的確確引導你這個。可是他並不說，欸，就叫你成佛，說一個上品的原因，表示告訴你：「哪，還有中、下耶！」就是你走上去要這樣的。而且兼得含攝，兼具適應一切眾生的這個內涵在，這個是就是上中下三品的這個次第。

1412¹¹
那麼對我們現在了解了以後的話，我們就不會再像以前這樣不認識的時候——以前我自己就犯這個毛病，學了大乘嘛，說：「啊！我們是大乘的。」就毀謗小乘的。回過頭來，發現要從基礎上去講的話嘛，學了小乘嘛，大乘好像「哎，我們不去管它！」這個都是一個絕大的錯誤。所以在這裡呢簡單明瞭地，用這樣的上中下這個次第，來簡單地說一說。我們繼續下去：

1446¹¹
《事鈔》云：「問：此教宗是何乘，而發大乘志耶？ 答：此四分宗，義當大乘。

光師亦判入大乘律限。」

這裡就有一個問題來了！平常因為在我們中國比較幸運，大小乘之間沒有什麼諍論，在印度，哇！這個彼此間那個諍論是非常嚴重。雖然我們不一定能夠看見印度的情況，可是如果說我們遇見泰國的話，你立刻，遇見泰國人的話，這個問題馬上就很明顯地發生出來。所以這個祖師關於這一點，他也是有多重的因緣，實際上呢對這個教的分限，交代得清清楚楚，也是一個主要的理由。而我們了解了也可以針對著眼前的狀態，了解該如何修學。先看那《資持》的解釋：

1548¹¹
《資持》釋云：「前明上品，越教乖宗，故須問釋。

這第一個。說就真實的內涵來說，這個戒，尤其是我們現在這時候，不要說五戒、八戒、沙彌戒，乃至於具戒，具戒就是究竟圓滿的戒法，這個都是當分的小乘教。像《四分律》，宗《成實》，已經說是過分小乘教，雖然小乘已經過了分了。現在你居然說這樣，那不是「越教乖宗」——教就是說的教法，那、那根本跟那個教法不相應，所以這有了越分，對於這個宗旨來說那根本違背，所以他這地方呢，問一下。經過這個問答以後，那麼這個內涵我們有正確的認識。「答」，就是解答這個問題：

16'45" 答中，初二句標示。言義當者則顯教宗本非是大，有義相當。疏云分通，意亦同此。

這個回答，「初二句」——就是前面「此教宗是何乘，而發大乘志耶」，這樣，所以他問這個——那麼「言義當者」，那是回答，回答當中，「答：此四分宗，義當大乘」，這個兩句話來回答這個問題。也就是說，我們現在這個《四分律》，它並不是說「教」而是「義」，欸，這個教本身毫無疑問的啊，這是小乘教，可是就它的內涵的意義來說，這個這是「當大乘」。所以說這個教跟宗在這地方，它本來不是大的，但是就意義來說它是「相當」而已。所以「疏云分通」，那麼其他地方，這個就是《南山律》整個的這個《戒疏》、《羯磨疏》上面說得很清楚，說這個「分通大乘」，意義就在這裡。我剛才用不同的下、中、上三品來說明，主要的就說明，哪！這個分通的真正意趣，真正分通的意趣，那麼從這個觀點去看，前面就容易了解。

18'21" 光師下攀古例。

他前面說「光師亦判入大乘律限」，那個就是慧光律師，古代的，這是律教的一位非常大德，非常重要的，《四分律》的宗主，就是這個是北齊的慧光律師。

18'40" 然彼所判，

雖然是慧光律師那時候就判它是大乘，但是所判哪，

18'45" 太成通漫。文雖引據，意不全取。四分是大，將何為小。即應《梵網》體行全同，菩薩聲聞二戒無別。定知不爾。是以祖師所立，語意從容。義當分通，深符教旨。

這段話簡單地說一下。說古來啊雖然那個慧光律師，他直截了當地就說，嗯，這個《四分律》就是大乘，這樣的分判好像是「太成通漫」。「漫」就是漫無標準，那個「通」的話，就是大略的、大概的、大要的，不是很細緻的。所以這地方說：雖然呢這個文是引光師所判，但是意義、它的內涵，並不完全取慧光律師。如果取慧光律師，就我們的南山祖師不必再來作這麼多，所以南山的三大部就不會出現。出現的原因，就是把古人還不究竟圓滿、不周到的地方，一一加以修正，這是我們應該了解的內涵。

20'09" 那麼這個地方我也特別願意提醒大家的，經過南山祖師這麼修正了以後，除了理論上面我們看起來又是更周到、更圓滿；還有最好的一個證據，什麼？就是《律相感通記》，那個四天王天那麼多人，最後那個韋將軍也來，以韋將軍以下很多天人來親自證成，說：「這個律法到了這裡來了以後，你是第一個這麼圓滿。雖然還有小小的

一點點不太相應的，那個都是戒相上面的問題。」這個話大有意義喔！換句話說，我們南山道宣律祖對這個法體的說明，那的確確那也是也可以說，到了最究竟圓滿的狀態。這一點我們應該深深地慶幸，而尤其是學的每一位，這個將來大家同學們，應該注意的一個問題。

2112¹

那麼現在呢，他下面又說「意不全取」，為什麼意不全取呢？這是說，假定像慧光律師這麼說，把那個《四分》看成大的，那麼什麼是小的呢？再說，假定《四分》是大的，那麼請問將來《梵網經》到底怎麼說呢？《梵網經》是大的啊！你已經有了大的，《梵網經》還有大的，你豈不重複了呢？而且如果它是大的，豈不是應該「體行」——體就是法體，行是行持的方法，也就是戒相，豈不是應該全部同呢？實際上我們翻開《梵網經》看看，跟《四分律》，那差得很大一截，所以是不同啊！同時在受戒的時候也是一樣，《四分律》儘管通大，可是受起來就是聲聞戒，《梵網經》是菩薩戒。那麼假定是同的話，這兩個應該、應該沒有什麼差別囉！所以說從這個上面看，確定說這個義是通大乘的，但是這個裡邊有它的不同的地方。

22121¹

所以下面「祖師」，祖師就是我們南山祖師所立，「語意從容」，現在南山祖師

來說的，啊！那這個裡邊，就內涵包含得非常圓滿，每一個地方都介紹得周周到到，這樣。所以不是很浮漫匆忙，而是從從容容地有圓滿的內容。所以「義當分通」，就它的教相來說是小乘，就它的意義來說是分通。「深符教旨」，這個才深深地能夠相契、相符這個設教的宗旨。下面又有個問答，這個不斷地問答，就是把這個內涵一步一步地深細地辨明白。

2312¹

問：上品心者，為全是大，為分通耶？答：扶成本宗，分通義耳。

那麼同樣地，前面的上品心哪，還是全部就是大，還是分通呢？他回答，說「扶成本宗，分通義」，這個也是同樣地分通喔！假定不是分通的話，那同樣犯前面這個毛病，說菩薩戒就可以不要受了，就是這樣！正因為它是分通大乘，所以你受完了這個，欸，到那個時候可以受大乘戒。

23147¹

問：分通之義，出自何人？（他又問了！）答：如來立教，被此機緣。部主深知，還符佛意別立成宗。是以前後律序，法正所安，多伸此意。豈不明乎。」

這麼，這個文也消一下、說一下。說這個「分通」誰講的呢？欸，他回答，說要曉得這個我們如來啊，如來所以說一代時教，那就是由於不同的根機，那麼才說不同的

法，就這樣。不過這個說的話，要有條件的人，所謂大菩薩們，然後呢才能夠認得它；說現在呢我們的部主，實際上就是外現聲聞相、內祕菩薩行的，那就是曇無德部。曇無德就是個部主，翻成功我們中文叫法正，他後面，喔，不是，叫法密。因為這位了不起的大師，他深深地了解說這個佛的真正的意義在這裡，所以他自已從當時所說的戒法當中，特別把這個意義引申、引廣，因此別成一宗、別成一宗，這就是我們的曇無德部。那麼以前傳統的呢，都是引那個最基本的，那個就是所謂這個薩婆多部——實法宗，同樣地實法宗引的論是這個《薩婆多論》；那麼現在引的是《成實論》，所以說「別立成宗」，就把那個原來的意思，把它更深、更廣，使得他慢慢、慢慢地引導他分通大乘。

2547¹¹

你怎麼知道呢？他說「前後律序」，這個諸位在家居士就不一定了解了，那麼出家的同學大家都知道。我們每半月半月誦戒的時候，那《戒經》前面有個序，《戒經》前面那個曇無德部第一句話，「稽首禮諸佛」，這我們第一開始，我們叫禮佛；如果是小乘的話，小乘只有一個佛，小乘只有一個三千大千世界，只有一個佛。他第一句話禮是「禮諸佛」，既然諸佛的話表示不是一個佛。為什麼要這樣說？假定你是小乘的話，他一個「諸佛」這個話就說不通了。但是他並不明指，為什麼不明指？因為條件

還不具有，所以「分通之義」。所以對於諸位出家同修，你可以很多地方看得見。以前面、後面這律序啊，這個律序是誰安的呢？「法正」，那就是曇無德那位大德，翻成功我們中文叫曇無德部。他在那個戒序的時候就用這個序，已經說明瞭了。啊，「多伸此意」，他多方面就說明這個分通大乘，這不是很明白嗎？那麼這段文字也簡單地說明了一下，說明了一下。

2710¹¹

說完了前面這個分通以後，大小乘了以後，我們不妨再回過頭去看一看，前面二十四頁「依境發心」上頭，他就說「次令發戒。應語言：當發上品心，得上品戒」，這樣，乃至於前面很多。這一段的解釋當中，他尤其是解釋薩婆多部，在這個上面特別說明這一個。他其他的不講了，他為什麼原因呢？最主要的就是就算薩婆多部——那是實法宗的，但是最主要的還是說上品心，還是上品心。換句話，這個處處地方說明佛的本意，真正的目標在此。所以說下、中，目標也無非是引導你走上去必然的次第，有的時候我們說「權說」，究實說來，你要想引導上去還必經過這個次第，這是我們應該了解的它真實的內涵。同樣地，這句話對我們來說，我們也不是說有這個大就算，要看看我們實際的能力、實際的條件。儘管我們發的心本身說：喔！乃至於念佛，我要學阿彌陀佛而去；可是行持過程當中，的確確還是要仔細檢查一下，我們現在在什麼地方，這樣的話，才能夠行、實相符。再下面看文，二十六頁倒數第三行。

28153¹¹

《芝苑》云：「問：此與菩薩戒體為同為異？答：體同緣異。言緣異者，大則三歸四私請師問遮三番羯磨諸餘法式，與今小宗兩途迥別。言體同者，以緣為旁助，心是正因，緣疏因親，體從因發，前既心發上品，故知今體即大乘。」

南山律在家備覽略編手抄稿

一九九一年版

第
24
卷

南山律在家備覽略編手抄稿 一九九一年版

第二十四卷·A面

《芝苑》云：「問：此與菩薩戒體為同為異？答：體同緣異。言緣異者，大則三歸四私請師問遮三番羯磨諸餘法式，與今小宗兩途迥別。言體同者，以緣為旁助，心是正因，緣疏因親，體從因發，前既心發上品，故知今體即大乘。」

這個一段一段地來解釋、來說明。他又問一下，前面儘管已經說過了，但是對這個問題我們還是要善巧明白，弄得非常清楚。所以說那麼義通，既然義通的話，這個戒體本來，戒體本身應該是內涵來說，所以說，那麼這個現在我們發的戒跟菩薩戒的戒體是同異呢？他這個回答很有意思——體是同，緣是異。說明了這個文，我來再來解釋一下為什麼。「體同」，不必解釋了；「緣異」的話，看看啊，大乘那個作法，大乘的作法跟小乘的作法很不一樣，不要說到了發大菩提心差別，三歸依的時候已經不一樣了。所以「大則」，這大乘的作法，「三歸」，三歸依的時候就跟小乘的這個三歸依不太

一樣，那麼所以「三歸、四弘、請師、問遮、三番羯磨、諸餘法式」，與現在的小宗完全不一樣。它那個三歸當中講一個四弘，這個有它的一個非常重要的原則在。

0136¹

那我想這個是我們平常極大部分的在座的，大家都歸依過，歸依過。第一個請師，然後所謂迎聖這樣，那麼完了以後懺悔，懺悔了以後的歸依，三歸、三結，三歸三結了下面有一個發願，發願的發什麼願呢？四弘誓願，「眾生無邊誓願度」等等，就是這樣。那麼實際上那個四弘誓願也就是四諦，苦、集、滅、道這個四諦，就這樣。欸，但是它不一樣，這是現在我們用的儀軌，究竟如果你真正地去檢查當年印度用的儀軌的話，那個儀軌本身就很不一樣、很不一樣。不僅僅是如此，一開頭的時候那個三歸的儀軌，大小乘就有絕大的差別。不過這個大乘的儀軌在這裡因為平常我們並沒有用，所以我這裡不介紹。如果將來有因緣，我很樂意地跟大家介紹一下，喏，這個大乘的這個三歸依，是有它的很大的差別在。尤其是我們前面說，得到這個三歸體的功效，如果真的從這一方面去看的話，那這個大乘的三歸不僅僅是說，說一說那個四弘誓願就罷了。

0304¹

不過至少這個地方我們明白，為什麼上次說的，三歸了以後有這樣的這個殊勝的功德在。因為從三歸開始，發了這個無作以後，這個無作不僅僅是個種子，而且這個種子必然現行，這個才叫無作喔！這個才叫體呀！那麼這個體的必然的行相是什麼呢？就是隨便對境的時候，它在現行作用當中。所以任何一個境對，然後呢這個內心當中一看：哎！我是歸依了三寶的人。既然歸依了三寶，你的行為應該怎麼辦哪？一切行為一定依法而行。依法而行，好的境界現起的時候，你貪不貪哪？不會貪！就算現在這個緣非常強，又引動了，你馬上感覺到；馬上雖然不感覺到，回來覺得了，啊！馬上去懺悔，懺悔了又得清淨。好的境界不貪，壞的境界不瞋，而能夠一切時處這麼明白，正知見現起——不癡。哪！歸依了以後就有這樣的大的力量在，所以自然你得到了歸依以後，保證不失人天的根本原因。

0424¹

那麼為什麼只是不失人天，而不能超出輪迴呢？這個裡邊就是剛才講過的，這個三品——下、中、上，因為下品他只見到因果的這個業果愚，所以他只看見這個業果方面，而並不了解。而佛的真正的原意不在這個上頭，佛的真正的原意什麼？哪，要看到另外的更深遠的地方去，更深遠的地方去。那麼這個是就要談到什麼？就要談到智慧，說業果愚，還有第一義愚。

0503¹

那這裡我們不用這個來解釋，用另外一個方式。我們不妨說：小乘，我們大小二乘的判別，小乘是什麼？三法印，大家聽說過嗎？大乘一實相。你究竟說來的話，

三法印的深遠的內涵就是一實相，這個我們暫時先不談。那麼三法印是什麼？第一個說「諸行無常」，第二個「諸法無我」，第三個「涅槃寂靜」。有的這個裡邊再加一個「有為皆苦」，變成四法印。這個三、四就是部派的不同，究竟說來這個內涵是一樣，就是分得深細一點，如此而已。對我們來說，好像那個三法印只是些名詞，實際上不然，我們真正地能不能認識佛法，真正地能不能發出離心都在這個上頭。這個今天晚上簡單地也跟大家介紹一下，了解了這個，那個戒的真正的內涵才能夠顯出來。

06.1.9¹¹

涅槃寂靜——這是求的結果，求的結果。換句話說，四諦當中不是苦、集、滅、道嗎？就是前面呢，一個是世俗的因果，後面這是出世的因果；世俗的因果是苦，出世的因果才是究竟圓滿的樂。所以那涅槃寂靜就表示你只有前面的，對不起，你注定非苦！你不是要把苦都徹底地去掉，要樂究竟圓滿嗎？哪！那麼這後面的——滅、道二諦。這個滅、道二諦的真實的內涵是涅槃寂靜，達到了這個，那一切問題都解決了。那麼所以這個當你了解了前面這個苦、集，你必然會走到後面的，所以這是引發我們這兩個的對比。

07.1.0¹¹

那麼前面這個裡邊就說兩樣東西——諸行無常、諸法無我。平常我們真正的問題

根本在哪裡？都不了解這「我」的特徵，所以都把它看成功「我」，有個執，實際上說沒有你這個東西耶！這是這樣。那麼但是對一般人來說，他要忙這個，你不大可能，所以特別地告訴我們一個特點，什麼呢？就是無常，無常所以是苦，既然無常的話，眼前你不能保任它呀！萬一不夠怎麼辦呢？更深地告訴我們「有為皆苦」，你凡是有作為都苦。這一點哪，我們到這裡為止，還是不一定很清楚，那麼再下面我更比較仔細一點地解釋。

08.0.1¹¹

在我們修學了佛法以後，漸漸地了解，所有的一切事情不離因果，不離因果。說這個苦樂，凡夫只看見已現起的果報現象上面，所以凡夫為凡夫也。他雖然想解決痛苦得到快樂，因為不認識苦樂的真相，永遠沒辦法解決。這個是可憐哪！無明。實際上真正的問題，你了解了以後，從因地上解決，那就對！

08.3.6¹¹

那麼，於是這個時候告訴我們什麼？凡是有為的這個是苦因，所以有的地方我們真正要去觀察這個，不是從有為觀察，叫作什麼？「有漏皆苦」。這個因是一個漏之因，你怎麼可能得到這個樂的果呢？那麼什麼是「漏」呢？這個漏的另外一個叫作煩惱。所以假定說，我們能夠很正確地了解了這個苦樂之因，那麼在這種狀態當中，你不想解決這個苦樂問題罷了，你要想解決那個苦樂問題，你必然找到苦樂之因何在。

而苦樂之因在哪裡呢？在「漏」，這個漏的另外一個名字叫作煩惱，那麼這個以前在業裡邊說得很清楚。所以上個禮拜六、禮拜天兩天的解釋這個，清楚不清楚，大家記得不記得？如果不太清楚，回過頭去再去觀察一下。

09.40¹¹

當你真正地把它這個概念，在這地方能夠了解了以後，欸，那這個就很清楚了，自然而然到那時候，你會策發厭離心。修行真正重要的——厭離心，等到一有這個厭離心的話，那個就佛法的真正的意趣就出來了。平常我們說只求人天果報，到那時候從厭離心開始的話，那個得出的一定是聲、緣果報；換句話是個究竟勝，不一定是圓滿，但是一定是究竟勝；圓滿的是佛果。那麼從這個地方啊，我們再進一步，進一步說，嗯，既然要這樣的話，然後再進一步去觀察，然後呢把那個四諦就推廣到極限，這個就是它四弘。所以這個三歸的四弘，就是從三歸開始。看看喔！這個並不是要說得很高深，到了菩薩戒才談那個問題喔！這個在哪裡呀？在三歸開始的時候就談這個問題。所以換句話說，這是我們因地當中，下腳第一步就應該了解這個特徵。

10.52¹¹

把上面這些話，重新再簡單扼要地說一說。說你要解決苦嗎？對！要找到苦的因。你要得到樂嗎？你要找到樂的因。那麼苦的因是什麼呢？有漏之因必然感苦果。

也許你覺得，哎呀，這個道理是懂，可是你忙不過來。告訴你，你所以忙不過來的原因是什麼？因為你要解決苦樂問題，結果你忙了半天，問題不但不能解決，是越纏越死、越纏越緊。想了，最後必然會產生——正因為現在要找這個問題，你會走到只有修行一途。所以現在我常常說，所以現在這個時候教法不行，教法不行的根本原因，並不是因為我們忙，並不是因為我們事情多。假定我們正確地了解了這個事實真相的話，我們現在真正要忙的就這麼一件事情，除了修行沒有第二件事情好忙了。說起來這是很有趣的事情，大家想想對是不對？所以在這地方呢，我簡單地再重新說一下。不過這個地方現在這最主要的就是講大小的差別。那麼所以說，這個「緣」哪，換句話說外面的這兩個是完全不一樣。

12.22¹¹

那麼「言體同」呢，下面說緣是旁邊的旁助，心才是正因，緣是疏，因是親，這個體是從因發，所以前面心既然發上品了，說體是大乘。這個，像關於這個發體什麼等等，大家容或不太清楚，等到我說完了以後，我想多舉幾個比喻，讓大家更正確地地了解一下，現在我們先看文。

12.56¹¹

問：體若同者，持犯立懺諸餘行相如何分別？答：體雖約圓，行必依受。既受從當教，故行相無差。

那又問了：既然你那個體同了，那麼對不起，後面的持啊、犯呢？持犯就是說，得到了這個戒體以後，下面真正的隨行，隨行本身主要的就是持戒，萬一做得不對就是犯，那麼犯了以後要懺悔，那麼下面有一大堆的事情，那到底怎麼辦？他之所以問這個的話，因為大小二乘，持犯講的戒相，以及懺悔的方式等等也不一樣。所以他的回答，說：體雖然是圓，這個行還是根據你所受的。既然你受的時候從當分，當分就是小乘教，所以這個行相還是根據那個當分的小乘。那麼他又問：

1356¹
若爾，持犯既依教限，出體何必約圓？

既然你現在行持的時候依著當分的小乘，那你講那個體的時候，你又何必講那個圓教呢？

1407¹
答：體既多途故須圓會，律儀不異故得就宗。

說：要曉得這個體可以從不同的立場、不同的角度去看，所以原則上面，你一定要把這最究竟圓滿的給你。可是呢，在儀軌的行持當中那就不能錯，所以還是用當宗所限。

1431¹
又依教奉持則受隨相應，約圓開解使域心於處。既開顯大解，依小律儀即成大行。豈須棄捨方曰大乎。故疏云：常思此行即攝律儀等。」

把文先消一下。說這個如果是依著教，慢慢地下面去認真去持，說「受隨相應」，「受」就是受戒的時候，前面是作，發的無作戒體，這個受就是指得到戒體而言；「隨」呢，就是得到了戒體以後，依體起行的隨行，這個隨行一定根據我們所受的體，所以依體起行啊，這個兩個一定相應的。所以說，在這個時候你的行持約圓教，為什麼呢？欸，「使域心於處」，那個時候我們曉得這個心情應該怎麼，意樂如何。在前面呢，曾經說過一切苦樂的原因決定於什麼？決定於業，而業最重要的關鍵在哪裡？意樂。這個前面已經交代得很清楚，就這樣。所以在這個體上面，他為什麼要這樣說明的原因是這樣。

1556¹
同樣地，在我們看那個大乘的經論上面，說行六波羅蜜，做任何一件事情，緣——所緣的對象，實際上就你所緣的境來說，也許在這個地方看見個螞蟻，一腳踩下去了，馬上「哎喲，小心！不要踩死牠。」就對境來說，小得像一個螞蟻一樣；可是你能緣的心來說，學大乘行者是怎麼樣的心情啊？他不管對任何境，他覺得所對的是法界眾生，以跟法界眾生相應之量，來處理任何一件微小的事情。因此這個意樂這麼

廣大，所以不管這境的大小如何，產生的功效都是無邊地廣大。

16'46"
在《廣論》上面大家還記得不記得？說我們求增上生的時候，這個增上生有八個殊勝的條件。那麼要達到這個八個殊勝的條件，因地當中要八種因，這個八因後面還有一個三緣。關於這個「三緣」，今天這裡要大家重新溫習一下，八因不細講，八因不細講。那個在哪裡呢？在業果的最後那一部分，在一四一，一百四十一頁。這個三緣對我們非常有價值，非常重要、非常重要！那看一百四十一頁倒數第五行，「如是八因」，這個八因就是得到這個增上生，換句話說我們現在人身當中最好的，最好的、修行最好的這個異熟體，需要這樣的八個因。那麼這個八個因，說「若具三緣，能感最勝諸異熟果」，你具足這個三個條件以後，將來我們一切時處可以得到最好的異熟。

18'11"
這個三緣這裡看一下喔，很有意思！一個叫心清淨，這個三緣的名字我先說一下，第二呢加行清淨，第三個呢境清淨。實際上這個三個清淨，就是《金剛經》說三輪體空，就這樣。那麼這個三輪呢，通常第一個是能對的——我，現在不是講我，講意樂、講心；然後呢，所對的境是任何一個境，這個無限的；然後當我對這個境的時候，採取種種行為叫加行。這個三樣東西，他現在談的這個問題。

18'50"
那麼看：第一個呢，是自己的心要清淨，這個清淨當中，說要分出兩個來，「待自有二，待他有二」。這裡我不想細講，換句話說你做任何一件事情，最主要的是你自己內在的意樂，非常重要，非常重要！這樣做的話，心就清淨，心就清淨。那麼其次呢，加行，就是由於這種心裡面，你採取行為的時候，同樣地要跟它相應清淨。

19'29"
最後一個——境，妙極了！這個最後一行叫田清淨，這個田清淨就是三輪當中所謂境。「田清淨者」，今天主要的解釋這幾句話，「謂由彼二意樂加行，能與眾多微妙果故，等同妙田。」這個田哪，不談了！這個田清淨是要外境清淨，如果要田清淨的話，我們所有一切一定要菩薩都不找，找佛，唯一佛才是清淨的。但是實際上呢？不！我們要布施、要持戒的話，偏偏要對眾生而不是對佛。對了佛還要你布施啊、還要你去持戒啊、還要你忍辱啊？那不是糟糕嗎？欸，他這裡講不談。為什麼不談哪？說由於前面這兩樣東西——意樂清淨了、加行清淨了，這個清淨的話，能夠給你各式各樣的最圓滿、微妙的果，就等於遇見了清淨的妙田一樣。所以真正說來，真正重要的，這個三輪當中，它對方面，這個說境清淨，不談。實際上呢，的確確也無從談起，你如果心清淨了自然清淨，加行清淨了自然清淨。否則的話，你就是對了佛，我說：「哎呀！這個佛有功德我去拜拜他、供養他。」對不起！你這個佛雖然是佛，你得到的功德就是個有限的。清楚不清楚？這個概念就很清楚、很明白地告訴我們。

2107¹

因此儘管他現在的行持的方式，所當教奉持的形式，這個儀軌、境界、什麼等等，是，看起來是小的，可是他為什麼要告訴我們這個圓體？後面有一句話，如果開了個圓解的話，「使域心於處」，換句話說，我們的用心該如何用法，曉得怎麼用。哪！這個祖師的這用意是良深哪，我們要了解啊！這真正的重點在這個地方，重點在這地方。

2142¹

所以他下面告訴我們，這個體是因，這個因是親，緣是疏；那麼在這個三緣當中告訴我們，最重要的就是心。由於這個心相應的這個行，這個心是什麼？就是戒體；隨行呢？又因為有了這個心，所以自然而然后身口相應，這個叫作加行。否則我說：欸，我心可是好的呀！但是呢對不起，一有了這個好東西的話往自己袋裡面揣，你說這個心好不好啊？真正要心好的話，伸出手去幫別人哪！這樣。所以真正地如果心相應的話，心跟加行一定是相應的，田就不管它了。這個所謂「域心於處」，真正的重要的內涵，我們要從這個地方去理解。

2232¹

而更進一步來說，十方三世一切諸佛，沒有一個例外的，都是這樣的，因為他的心清淨、加行清淨，是等同妙田。所以這個《藏經》裡面有這麼一段公案，我現在忘記掉了這個在哪一個經典，可是確定這樣。有一次佛去布施，那個是佛在菩薩因地當

中，他已經非常高了，所以他非常清淨。然後呢去布施的對象是婆羅門，那個婆羅門現出來的形相是非常清淨，可是內在實際上是非常地染污。所以這個護法諸天覺得：「嗯！你佛陀這麼清淨，那些婆羅門不夠條件，不應該來受你這個供養。」

2323¹

所以以佛這樣的這個清淨的心去的話，去供養。結果這個印度人的習慣，第一件事情一定要拿著這個淨水瓶，叫軍持瓶，給他洗洗乾淨，然後下面再供養他東西。結果他倒水的時候，那個諸天的護法覺得：「嗯！這個菩薩行布施那些人，布施那些人的外面裝的，裡面像穢螺一樣。」所以不讓他，倒了半天倒不出來！倒了半天就倒不出來！佛自己曉得，所以說：「現在這個並不是因為他們清淨不清淨，是我目標要供養一切！」然後呢，他心裡面這麼一個祝願，諸天說，喔，既然佛陀這主要的是你那一邊，它那個水就馬上出來了。喏！就是這個樣。

2415¹

所以對好的人，反過來呢，不管是上至諸佛下至提婆達多。我們要了解喔！佛之所以成佛，佛只告訴他方法，真正滿他願的不是佛，佛沒辦法滿他願的，是提婆達多。否則的話，一個道理就是一個道理，行持非要靠這個，這是我們應該了解的。

2437¹

所以這個地方讓我們這個開圓解，曉得怎麼用功，真正的內涵在這裡。所以講理論的話一定要「開顯大解」，你了解了，「依小律儀即成大行」，一點都沒錯！不管

你做最細微的事情，哪怕一隻螞蟻，你所緣的是遍法界，這樣。不管對方的垢、淨如何，你內心當中的心、加行一定是如此。所以他說「豈須棄捨方曰大乎」，絕對不在那個行相上面。但是行相有沒有關係？有！那後面再講。所以這個疏啊，《羯磨疏》上面說「常思此行」，你呀，經常思惟這個行的話，那就是同樣的大小都包含在裡頭。

²⁵¹³³所以這個「常思此行」，注意喔！就是上一次說的，這個戒律上面告訴我們的，叫要「常勤觀察」。真正受了戒以後，一方面固然它自己任運能夠酬果，一方面我們還要常勤觀察。這任運酬果是指說你受戒的時候，經過前面這個如理如量的作法以後，生的這個無作，這個無作之體本身它是一個現行。但是呢，雖然是現行，所對的境本身，以及我們無始以來的習性，這個習性非常地強烈，不小心的話又被境牽去了。所以儘管這個無作是任運能酬果，可是被境牽去的時候你會破戒，所以我們內在還是要常勤觀察，這樣的話，裡應外合才能夠得到這個戒的圓滿的功德。繼續下去：

²⁶¹³⁶《事鈔》云：「如是發戒緣境及心有增上。此之二途，必受前時，智者提授。使心心相續，見境明淨。不得臨時方言發心。若約臨時師授，法相尚自虛浮，豈能令受者得上品耶。或全不發，豈非大事。」

這個是我們應該很仔細、仔細來檢查的，來仔細檢查的。下面看那解釋：

²⁷¹¹³《資持》釋云：「牒上二科誠令早示。使下二句即上心境。心須念念無間，境必法法無昧。毫差即失，可不慎乎。今時昧教，但知學語。豈非宿業所追，致使此生虛喪。深須責己，期遂將來。虛浮者以臨事倉卒，多容舛謬故。」

解釋，說先看那個《資持》的解釋，看完了以後再解釋這個文的內涵，因為這個內涵對我們很重要。「牒上」就是緊跟著，上面的緊跟著是來。上面的這兩段要警誡我們，警誡我們，這樣，所以使得我們早一點先了解。上面「使下二句」是，就是在這個前面「使心心相續，見境明淨」這一段話。這個就是說，這個兩句當中，上面的話，說「二句即上心境」，心是怎麼辦呢？「心心相續」，境呢？要「見境明白」。所以「心須念念無間，境必法法無昧」，這樣才行，稍微錯一點點的話，那就不行。所以，啊！要好好地謹慎啊！

²⁸¹³⁸而現在的一般是什麼？「昧教」，對於所講的道理，我們根本不了解。「但知學語」，哦，反正人家怎麼說，也跟著他唸一遍，到臨時受歸依，乃至於受戒，老師下面說一遍就跟著他唸一遍。「豈非宿業」啊！這兩句話很有意思喔，不要指責怪人家。通常我們聽見了以後往往不自己反省，我們說：「是嘛！現在你看，那些師父們

不給我好好地開導。」錯了！錯了！碰到這種地方自己要反省——為什麼我感得這個？這個祖師的用意啊，真深遠哪！這是我們宿生沒有造善淨之業，所以今天被宿業所迫，現在感那個果報。所以啊「此生虛喪」，固然不信佛法，沒有進入佛門的，固然是空地浪費掉。

254

南山律在家備覽略編手抄稿 一九九一年版

第二十四卷·B面

00109¹¹
進入佛法當中，「但知學語」，對不起，得不到真實的內涵哪，也同樣地白過了。所以叫「深須責己」啊！這不要怪別人，怪別人就錯了，要反過頭來責己。那個時候能夠曉得懺悔，因地上努力的話，欸，將來有希望了。那麼「虛浮」又失其「倉卒」，當然容易錯誤。

00137¹¹
現在我們回過頭來，再看那個《事鈔》的文。說像前面已經說得很清楚了，這個所發的戒，是怎麼分上中下三品呢？就看我們的識心，這個識心，那個一個是能緣的心，然後呢所緣的境，所以是「緣境及心」這個差別，如果上品那就得增上戒，這個就是殊勝的。這個事情啊，關於這一方面的這個事情，必須要「受前時」，還沒有受的時候，還沒有受的時候。所以前面說「預習發戒」，一定要事先去好好地學習。

01133¹¹
這個不用學而用「習」，這個有它的內涵喔！學，也許你只是跑得來看看書，

跑得來聽一下，單單這樣。就算是書本上說得完全透，你看懂了，乃至於講法的法師講得非常清楚，完全正確，你聽懂了，還沒有用，還沒有用！還要幹什麼？你要真正地深入地思惟。那麼這個以前曾經說過，我們修學過程當中，從善知識，這是外在的必須要的條件；內在呢說聞、思、修，我把那個次第分成功聞、聞慧，根據這個聞慧去思、思慧。換句話說，真正的佛法的特徵，我們應該了解的是，得「他」要告訴我們的慧。這個前面一定要正確地告訴我們去學習的主要的什麼？就是這個。所以這個「智者提授」，這個智者他至少跟思相應，得思相應慧，而最究竟圓滿的，應該得修相應慧，那才能夠如理如量告訴我們。

03:02¹¹

這個裡邊就算有了善知識，如果我們自己不認真地、懇切地去求、去聞、去思，還是得不到。所以說這個地方，這「預習」、預習，你事先、預先越能夠正確圓滿地學習，那麼到那時候才真正地能夠發得我們所希望、所祈求的戒體。所以他要提示、要指授，那麼在這種情況之下，我們是「心心相續」。這個心心相續，什麼個狀態呢？這個心心相續什麼個狀態呢？實際上這句話本身，已經很明白地告訴我們，我們要得到思相應慧。

03:59¹¹

聞跟聞慧的不同，思跟思慧的不同何在呢？就是這個幾個字當中。聽見了以後，「喔，懂了！」回過頭去呢，還了他啦！只是落下一個種子，有沒有用？有！什麼時候用啊？快則三生、五生，慢則無量阿僧祇劫，這樣。那麼現在呢，你聽懂了以後，回去說：「啊，這麼好！」我不斷地去想：「剛才聽的好像了解，可是對境還是不行！」你去思惟觀察。然後在這個狀態當中，你確有認識，然後在這個時候產生的功效是什麼？現行是什麼狀態啊？哪！就是這裡告訴我們的——心心相續，這樣。所以當我們跟那個正確的，不管是佛、法、僧三寶，正起現行的時候，就是心心相續的時候。

05:00¹¹

對這個戒、對這個法，也許我們不太清楚，我想極大部分人對念佛應該比較了解。通常我們念佛人都說：「哎呀！我希望得到一心不亂。」一心不亂是什麼個境界呀？就在這裡告訴你——心心相續，就是前念、後念在這地方，就是這樣。所以這個所謂的心心相續，換句話說，就是現在你所希望的，跟這個法相應的現行生起的時候。所以你念佛得到一心不亂的時候，這個佛號是明明白白呈現在前頭；現在呢我們學的所學的戒法，當那個戒法你正確地認識的話，這個才是見境明白，這個才是見境明白。

05:46¹¹

那麼大家了解了就不必再說，我在這裡還要、還要預防有很多人不清楚，或者說我以前解釋得不夠清楚，那麼今天呢再解釋一下。要見的境說並不是說，哎，五戒什麼，

我不殺、我不盜、我不姪……。你單單了解了這個，對不起，這個沒有太強有力的用場，就算你真正做到了，果在人天。真正要見的境是見的什麼境啊？真正要見的境是見的什麼境啊？這個前面說的三法印。境界現起了以後，馬上了解到：「啊！對不起，以前看見了這個，不是貪、就是瞋、就是癡，現在不，不上當了！」要見的這個境是這個。那這個境，什麼呢？實際上呢是由於外境而引發的，而真正那個境就是內心的煩惱相，這我們認識這個。這個煩惱相，為什麼叫境呢？在一切時處境上面現起來，這我們要了解這個，這個才是真正我們應該了解的。

07.05¹¹

所以你了解了這個戒法的真正的特徵以後，這樣。所以在持戒的過程當中，持戒的過程當中，我們總覺得：哦，好像我們現在講那個大乘的，《四分律》是分通大乘，講心；那麼小乘的戒法當中好像只講身口七支。對於你們諸位來說，容或不一定要這樣深細地解釋，但是諸位的確有很多人將來都有希望深入。就算不受大比丘戒、比丘尼戒，那麼也許只是個八關齋戒吧！那我就看看這個實法宗的，或者說現在南傳的——現在南傳的那個是通常我們說是銅牒部的，那個就是說一切有部的，看看他們這個內涵怎麼說？

08.00¹¹

最近出了一本書，這個叫《清淨道論》，那個就是完全南傳的，現在已經把它翻成功中文了。它這個裡邊就講戒，持戒的時候應該怎麼持，我引一段公案讓你們了解一下，你們就曉得。儘管實法宗它講起來是只講身口七支，可是它用心方法如何用法，跟我們現在四分一宗說的完全一模一樣。先說那個故事，先說那個故事。這個故事怎麼一個故事呢？說有一個人他出了家以後，這個出了家以後，他母親非常懷念、思念他，但是不管，出了家就出家。後來呢他的母親生病了，生病生得非常嚴重，生病生得非常嚴重，那麼想盡辦法沒辦法，最後那母親給她的女兒說，她說：「你去找你的哥哥（那個哥哥就是那個比丘，就是那個比丘），就說是告訴他，說媽媽很懷念你。」

09.13¹¹

這個律當中有一個原則，出了家以後，家人都不能來往，也不必管，只有父母，這個因為父母是個特例喔！所以這個女兒就跑得去跟她的哥哥說：「媽媽現在生了病了，現在沒辦法，你是不是想辦法給她幫忙一下。」那個比丘怎麼說？「你教我幫忙，對不起，我實在沒辦法幫忙。因為我現在心裡面緣的，除了這個戒以外，再沒有任何別的任何東西。」他緣的怎麼緣呢？內心當中一心一意注意著起心動念的時候，這個叫根律儀，一跑到外面去，錯了！一跑到外面去，錯了！所以當他對境的時候，他已經觀察到了：「欸，我這是跟著境轉，還是我收攝著？」所以這個戒叫「攝心為戒」。這個攝心怎麼攝法呢？當對境的時候，他自己注意了。

10.17¹¹ 因此他說：「如果說你要我什麼的話，那我就把我這個代母親回向。」就說了這麼一句話，就是這樣。換句話說，他以他持戒的功德代他母親回向，就給他妹妹說了這句話。發生了什麼事情呢？欸，他母親當下，這個說完了以後，他母親當下身上好像長的毒瘡，那個毒瘡一下統統好了。啊，她好高興！最後那個女兒回去，一對時間，正是這個女兒找到他哥哥，那個比丘給她說那件事情的時候。

10.58¹² 他是一個典型的例子，實際上裡邊舉了好幾個例子。這個處處地方說明什麼？說明儘管薩婆多部，換句話說這個實法宗，講起來那只管身口七支，你心不管。可是這個《清淨道論》上面說得很清楚，說持戒你一定要注意這個形相，可是心裡面染污，這個叫「戒垢」。這個戒，對不起你可以將來生天喔！說我對這個戒很尊重，可以生天，但這個不能得到真正解脫，也不會有像剛才說的，這樣的無比的這個功德。

11.38¹³ 這是我這地方啊，簡單地說到這地方，「心心相續」，這個心裡要到什麼狀態當中，「見境」要到什麼情況之下，「明」跟「淨」，這是我們應該清楚的。所以一定要這個前後配合起來，配合起來，說這樣這種情況，對不起，到臨時沒有用。我想大家這個很清楚吧！因為這一定是從因果上面講，你一定要很深遠地去觀察。所以在這種

情況之下，就算真的了解了以後，如果不經過深入地思惟尚且不行，何況了解都了解，了解都不了解！平常我們聽見了以後都是這樣，覺得：啊，這個對、對、對！可是碰見境況的話，往往覺得現實重要啊，那忘得乾乾淨淨，主要的原因就是差就差在這。那麼這個論上面告訴我們，你要想補足這個缺陷，最重要的就要思、思惟呀！思惟，思惟！

12.42¹⁴ 再下面說，「若約臨時師授」，到臨時的時候，是，還是有這個可能，如果這是真正夠條件的一個善知識，他會詳細地告訴你。但是這個時候情況怎麼？「法相尚自虛浮」，你對這個法所說的真正的內涵不實在，或者是虛、或者浮。虛是什麼呢？根本不了解，錯了！虛是偽的、假的。再不然就算這個了解了，力量不夠，浮的——不重。通常情況之下是，說不了解我們現在暫時不談它，了解了以後，對境不一定做得到。而如果你仔細檢查的話，會發現很有意思，往往是這樣說：明明曉得的，卻是偏偏做不到！我想很多人有這種感受，為什麼？我們也說不上來。哪！這裡告訴我們——浮。所以，在這個地方怎麼樣使浮轉重？這個要說一說。

14.05¹⁵ 那前面不是說聞、聞慧，就是說平常我們往往聽，啊！覺得很好，實際上真正懂得了它內涵嗎？不一定！這個前面已經舉過很多例子，這裡不談，這種情況——這是虛。

它的一個特徵，佛法的特徵一定對治煩惱的，而對治煩惱的第一步是一定戒法。所以這個戒法，你真正地了解這個戒法，一定是從對治煩惱上面來講。因為要想這樣，所以才告訴你，啊！這個下面這個形相是如何。現在我們弄錯了！弄錯了！只有這個儀軌學會了，所以叫「學語」啊！學語反過來說，就是學那個形相：啊！我坐嘛要坐得規規矩矩，出了家嘛穿那個衣服嘛怎麼穿；然後就算在家，然後去做一件海青，做一件縵衣，披嘛要怎麼披，好像得了戒了。錯了！這個虛，這完全是。乃至於你跑得去這個唱念、全堂功課都來，有沒有效？有！這個種子必定對我們有很大幫助，因為在這個地方，畢竟比起到電影院裡面、看電視要好很多。可是真正的這個戒的功德，這個歸依的內涵得到了嗎？沒有欸！這種情況叫虛，我們第一個要了解，我們第一個要了解，這樣。

1531¹¹

然後呢，什麼樣才能夠不虛呢？了解了這個內涵，說：哦！原來這個戒的特徵在這裡，這是戒法，這個是戒體。哦，那麼內心當中對境的時候曉得：「嗯，起來了！擋住它，千萬不是這個樣！」而這個儀軌是幫助我們產生最佳效果必須要的，儘管我懂得了道理，叫我坐在電視機前面，我擋不住；那跑到佛堂當中，啊！這個這麼莊嚴，這個就非常好了。我平常穿一件衣服，到那時候西裝，然後當然各式各樣的，那個

所謂要各式各樣的裝飾什麼等等，無非是增長我們的世間這種貪染的。現在穿了這件海青，嗯！馬上提醒我們，一方面提醒，一方面幫助，所以這個形相是有它的特別的價值在，但是重點不在這個地方。

1631¹¹

所以這個時候，內心上面有了正確的認識了，認識是認識了，對不起，實在不實在呢？或者說，這個真正產生不產生力量呢？那就要看下面，要看下面。所以這個時候啊，說了解了但是力量不夠——浮。那為什麼力量不夠？這個在這地方簡單地說明一下，簡單地說明一下。業是一種力量，業是一種力量，所以平常的時候，儘管你了解了，對不起，沒有力量的，沒有力量的。我們隨便說一個很簡單的一件事情吧！非常簡單的一件事情。那譬如說，我們說現在像碰見這種情況，我想你們可以用各式各樣的，這個舉一個比喻來說它。當你了解了很多，比如說我們講錢，也許用這個錢的概念比較清楚一點。我們往往說：啊，這個錢怎麼、怎麼。說了半天，對不起，自己是個窮光蛋。那為什麼原因呢？換句話說，這物質上面的來講，那麼心理上面也是如此，你了解了半天，境界上面擋不住，這個也是。

1756¹¹

那麼這個真正的力量在哪裡呢？所以我們要回過頭來從五蘊當中去找。這個「受」是不談，受是一種感受；然後呢，感受起來了以後「想」，想啊，就是我們想像；然後呢

這個真正的力量來自什麼？來自「行」心所，這個行心所我們這裡特別的名字叫思。平常我們無始以來的行，是跟無明相應的，所以這個無明相應的這個力量非常地強大。儘管你今天了解了，不要說你沒有行，一點用場都沒有，稍微一點行的力量，這個力量同樣地大，同樣地這個被這個無明的力量所制伏住。

18:40¹¹

所以在這個地方，還是用那個物理現象來說明一下比較簡單一點，比較簡單一點。比如說現在前面有個重要的東西，很輕的，你一托就托住了，如果重的話，重的我們就托不住，這樣，重的一定托不住。如果在物理上面講的話，那就比較簡單、清楚明白：說任何一個東西，如果它在運動過程當中，它自然而然沒有什麼外面的影響的話，它一定以等速度，保持一定的方向向前走。那麼這個情況呢，用在我們心理現象上面是怎麼說呢？就是我們無始以來跟無明相應的這個業力，如果說沒有外面的因緣來加上去的話，它自然一樣照著你原來的方向，以原來的力量，繼續不斷地向前去流行。那麼這個名詞有一個特別名字，這個名字叫作什麼？等流，或者我們叫等流習氣，或者我們叫等流因果，大家記得不記得？在我們這一生感得了這個異熟報體以後，真正指使我們的起心動念的這個力量，什麼力量？等流，就是好像說相等的，從前面一直過來。

20:05¹¹

那你要怎麼改變它呢？你要想辦法外面加一個力量上去。這個力量它本來這樣的，如果你還再繼續這樣加上去的話，不但沒有改變是越加越大。那現在怎麼辦呢？反方向的，反方向的。所以這個反方向的，一個專門名詞叫「正對治」，針對著它，恰恰相反，在同樣一個問題上面，就是這樣。那麼然後呢對，對治它所以對得了、對不了呢？就是兩個：第一個，方向是不是正恰相反；其次，大小力量如何。那麼對方向來說的話，我們叫前面的——無明，現在叫明；前面叫惑，現在叫正知見，就是指這個。所以我們真正地聽聞、思惟關鍵所在，第一個要得到那個正確的知見，這個正確的知見就不是含糊糊地說：「啊，不要貪哪！不要瞋哪！」什麼是貪、什麼是瞋、為什麼不要貪、為什麼不要瞋，這個概念都應該很清楚。

21:14¹¹

然後呢，這個有了正確的認識以後，但是力量夠不夠呢？不一定！那這個要什麼呢？思惟、觀察。實際上這個業的力量都是在從這上面來的，所以你平常不斷地努力地深細地去思惟、觀察，乃至於從懺悔的時候開始，一心一意地想這個，一心一意地努力地想。思是一種力量，當你這個力量非常強盛地產生了以後，欸！它就擋住了！這是我們應該了解的。

21:41¹¹

所以這個地方說的虛跟浮，這個行相我們一定要很清楚。否則說起來很容易：

「啊！以前虛浮的。」怎麼叫不虛浮啊？對不起！一無所知，這個沒有用。所以這個地方說，「豈能令受者得上品」，不要說上品，下品都得不到啊！不過他下邊這麼說，「或全不發」，乃至於完全不發，「豈非大事」，這個是真正重要的事情啊！

2313¹¹

所以前面一再地告訴我們，我們整個真正的要學的、要求的，什麼？戒上面，戒上面。所以如果你了解了這一點的話，整個的三乘佛法，歸納起來總謂三學。這個三，或者叫三無漏學，或者叫三增上學，好像有無量無邊的法門，它就能夠圓滿、一覽無遺地統統包含在裡頭。而這個三學一定有它的次第，第一步是戒學，所謂戒增上、定增上、慧增上。那麼到這個地方，我們了解了簡單的這個，像這樣的內涵簡單地了解了以後，那才了解了：哦！原來真正戒學的內涵是這個樣的。所以他說是戒什麼？叫破煩惱，那就是正破煩惱的。清楚不清楚？所以在前面這一段我們真正地要了解的。

23124¹¹

現在有太多的人跑得來，覺得：「哎呀！這個戒有這麼大的功德，有這麼大的威力，趕快去受戒！」如果在這種狀態當中，十之八九得不到。因為你不了解，所以今天聽，聽了以後覺得：啊，原來這麼好！「原來這麼好」正說明你並沒有正確的了解，然後你馬上去求的話，不是虛、就是浮，這個是我們必定要清楚的一個事情！

23156¹¹

那麼在這個情況之下，應該怎麼用功？這個不說下去。簡單的關於如何用功，我重新告訴你們兩個字——懺悔！這個懺悔，你可以用天台的、用賢首的順逆十法；如果說諸位學《廣論》的方法，那麼記住「四力懺悔」。四力懺悔這個特徵是什麼？破現行，破現行的——依止，所憑藉的，依止三寶。清楚不清楚？那如果說我們同樣地回過頭來，在戒當中去看的話，就是前面整個的說的那些。從什麼時候開始？從歸依開始；反過來說，你要歸依的話，你必須先懺悔。如果說我們真正地能夠把這個概念弄清楚了以後，那是，就是你得歸依以後，就會產生這麼不可思議的功德，這是我們必須應該了解的，必須應該了解的。

25106¹¹

所以說，我一直期望諸位，這個戒跟論必須要合起來一起讀。那麼在座的極大部分，以前好好地聽過《廣論》，現在呢把這個《在家備覽》同樣地配合起來。已經了解了，那根本不必要，兩者都不需要，已經夠了；如果對它的內涵有不清楚的地方，你這個去找，缺論的部分，那麼在戒裡面去找，戒戒的部分，那麼這個論當中去配合它。換句話說，戒當中不清楚的，論當中會告訴我們清楚；論當中說完了以後，行持不得力的，戒當中會告訴我們補滿它。這是我們必須應該知道的，這是一個真正的內涵，然後下面這樣就走下去。

25159¹¹

尤其是最近馬上過年了，過年在世間來說，那是一個最痛快的時候。佛門當中有一句話：「臘月三十日到來，你拿什麼東西去敵對生死？」聽說過這句話沒有？聽說過這句話沒有？就是這個佛門當中很有意思，叫作這個吃普茶。什麼叫吃普茶呢？凡是一年有主要的三個大節氣，主要的三個大節氣，最大的就是過年那一次——除夕，那麼中間還有兩次呢，是端午以及中秋，就這樣。

26150¹¹

那麼吃普茶的時候，這個有它的一個特別的原因，那是趙州茶那個公案。那個叢林裡邊會大家招待，然後呢在那地方，那個時候和尚也好、首座也好，他就下來問你一句話，說：「你道得，那麼你就吃。道不得，對不起，那很麻煩！」這樣。除了這個要看看你的功夫以外，他會警惕你呀：喔，這個一年到頭，就相當於我們一生到盡頭的時候哦！儘管你平常說了半天哦，現在我們講要離苦得樂、離苦得樂，現在算算看，你到底是離了苦、得了樂呀？還是離了樂、得了苦啊？所以說這個時候，它臘月三十日到來的時候，你拿什麼東西，去擋住這個生死的實際上的狀態。

27153¹¹

那麼在這裡，如果我們正確地了解了前面，不要說得到了具戒、菩薩戒，哪怕你是五戒、哪怕是歸依，在平常我們日常生活當中，境界現起了以後，你這個歸依就生

現行了。一看：「嗯！我現在是依了佛作為我的目標，然後呢因為要達到佛這目標，所以依法行持；因為要依法行持，所以平常的時候，那種雜染的地方我是不去。」這樣！自然而然後你一切境界都是這樣，於是前面經過懺悔，行持有力，任何境界現起就是這個，這個才是真正的歸依呀！這個才是真正的歸依呀！

28138¹¹

所以到那個時候，如果你這樣做的話，臘月三十日來有什麼！不怕，不但怕還嫌它來得不早欸！換句話說，這個臘月三十日，過年叫臘月三十，這個佛門當中講的這個臘月三十啊，就是死，就怕那個死還不早來！為什麼別人怕死你不怕死啊？究實說來，這個世界實在是一無可取，我想大家都有這個感覺對不對？但是呢，死了以後怎麼辦哪？哎，很可怕，所以捨不得。假定死了以後，確定能夠到極樂世界去的話，我想在座的諸位跟我一樣，今天晚上如果能去的話，我實在不願意等到明天，對不對？那個地方實在這麼苦嘛！所以我說過年啦，這個是送給大家的一個禮物。萬一能夠到了極樂世界，啊！那好！再不然的話我們願意成佛作祖，那是更好！那麼我想今天就到這個地方。







敬重法寶

恭敬佛、法、僧三寶，是智慧的因。不論是經論典籍，或是佛菩薩、師長的聖像，以及書寫、印製佛法的字紙，都是值得我們恭敬的。

請妥善處理佛書，放置於乾淨的高處，並與世間一般的書籍分開放置。請不要將佛法書籍或聖物放在地上，或壓放在其他的東西之下，或跨過它，乃至坐在上面。也不要用於其他世俗的用途，比方說墊高桌椅、作支撐物等。若閱讀之後，可以將佛書與其他想要研閱的人結緣，讓佛法能傳遞到更多人的心續中。

國家圖書館出版品預行編目(CIP)資料

南山律在家備覽略編手抄稿·一九九一年版／日常老和尚講述；財團法人
臺北市福智佛教基金會編輯.-- 第三版.-- 臺北市：圓音有聲，2017.03

冊； 公分

ISBN 978-986-94426-0-2 (第1冊：平裝) . . .
ISBN 978-986-94426-1-9 (第2冊：平裝) . . .
ISBN 978-986-94426-2-6 (第3冊：平裝) . . .
ISBN 978-986-94426-3-3 (第4冊：平裝) . . .
ISBN 978-986-94426-4-0 (第5冊：平裝) . . .
ISBN 978-986-94426-5-7 (第6冊：平裝) . . .
ISBN 978-986-94426-6-4 (第7冊：平裝) . . .
ISBN 978-986-94426-7-1 (第8冊：平裝) . . .
ISBN 978-986-94426-8-8 (第9冊：平裝) . . .
ISBN 978-986-94426-9-5 (第10冊：平裝) . . .
ISBN 978-986-94427-0-1 (全套：平裝) .

1.律宗

226.72

106001665

南山律在家備覽略編手抄稿 一九九一年版 第3冊

講述者：^上日^下常老和尚

發行人：釋如證

編輯：財團法人台北市福智佛教基金會

出版者：圓音有聲出版股份有限公司

地址：台北市南京東路四段133巷8弄10號1樓

電話：(02) 87128232

傳真：(02) 87128232

二〇一八年三月恭印3300本 (第三版第二刷 平裝18開)

定價：新台幣200元

ISBN 978-986-94426-2-6

版權所有·請勿翻印 All rights reserved

Printed in Taiwan

